

عِلْمُ الْإِنْسَانِ الْمُرِيدُ

کتابخانه

جامعہ ملیہ اسلامیہ

دہلی

شعبہ ۹۲۳۰۲۵۸

شمارہ ۱۶۸ H۵

جلد ۱ - ۷۹

923.2581 168 H0 41979

*Call No.*

*Acc. No.*

*Date of release*

A sum of 5 Paise on general books and 25 P.  
on text-books per day, shall be charged for books  
not returned on the date last stamped.

--	--	--

سلسلہ مطبوعات نمبر ۱۴۲

# انتارِ جمالُ الدین افغانی

از

قاضی محمد عبد الغفار

شائع کردہ

انجمن ترقی اُردو (ہند) دہلی

۱۹۴۰ء

سلسلہ مطبوعات نمبر ۱۴۲

# آثارِ جمالُ الدین افغانی

از

قاسمی محمد عبد الغفار

شایع کردہ

انجمن ترقیِ اردو دہشہ دہلی

۱۹۴۰ء



## نئی مطبوعات

**اضافیت** یہ کتاب ڈاکٹر محمد رضی الدین صدیقی صاحب پروفیسر ریاضیات جامعہ عثمانیہ حیدرآباد دکن کی جنہیں اس سال نوبل پرائز ملا ہے، تصنیف ہے۔ اس میں ڈاکٹر صاحب موصوف نے آئن سٹائن کے نظریہ اضافیت کو عام فہم زبان میں بیان کیا ہے، جس نظریہ کے متعلق یہ کہا جاتا ہے کہ اس کے سمجھنے والے دٹیا میں صرف دو چار ہیں۔ اس کی تشریح ایسی سلیس زبان میں کی گئی ہے کہ معمولی ریاضی جاننے والا آسانی سے سمجھ سکتا ہے۔ ڈاکٹر صاحب کی یہ تصنیف اردو ادب میں بیش بہا اضافہ ہے قیمت مجلد ہم غیر مجلد ۱۲

**معمار اعظم** - یہ یورپ کے بلند پایہ ڈراما نگار البسن کے نہایت ممتاز ڈرامے "ماسٹر بلڈر" کا ترجمہ ہے جس میں مصنف نے نفسیاتی نکات کے بیان کرنے میں بڑا کمال دکھایا ہے اور جو بقول پروفیسر فرانسس بی "جہاں تک بنیادی امور، اس کے مقصد اور بنی نوع انسان کے متعلق اس کے تصور کا تعلق ہے یہ ڈراما وقت اور مقام کی قیود سے آزاد ہے۔ اور دنیا کے دور دراز جگہ میں بھی جہاں انسان بستے ہیں یہ سب کی سمجھ میں آ سکتا ہے" عزیز احمد صاحب بی۔ اے۔ آنرز (لندن) نے ایسی خوبی سے ترجمہ کیا ہے کہ لطف آجاتا ہے۔ قیمت مجلد ایک روپیہ چار آنے غیر مجلد بارہ آنے ۱۲

انجمن ترقی اردو (ہند) دہلی

خانصاحب عبداللطیف نے "لطیفی پریس لمیٹڈ" دہلی میں چھاپا

اور

میسجرائجن ترقی آردو (ہند) نے دہلی سے شائع کیا

# فہرست مضامین

آثارِ جمال الدین افغانی

صفحات

عنوانات

۳	انتساب
۵	افغانی می گوید
SV02	پیش لفظ
	(قوم ارادے سے بنتی ہر نہ کہ توہمات سے)
۸ — ۷	(آثارِ ترک)
ز — ۱	مقدمہ
۲۲ — ۱	خانمان اور تاریخ و مقام ولادت

## دویرِ اول

۲۵ — ۲۵	عہدِ انتظار
۳۸ — ۳۵	ہندوستان و حجاز
۴۶ — ۴۹	افغانی سیاسیات
۴۹ — ۴۶	ہندوستان
۵۴ — ۴۹	آخری دفعہ وطن میں

## دورثانی

۵۸ — ۵۷	ہندوستان تیسری دفعہ
۶۱ — ۵۹	مصر کا پہلا سفر
۷۸ — ۶۱	ترکی کا پہلا سفر
۱۲۰ — ۷۸	مصر کا دوسرا سفر
۱۵۵ — ۱۲۰	ہندوستان کا پانچواں سفر

## دورثالث و آخر

۲۱۴ — ۱۵۹	لندن و پیرس
۲۲۴ — ۲۱۴	روٹس
۲۲۵ — ۲۲۴	روٹس کا دوسرا سفر
۲۳۰ — ۲۲۵	جرمنی، فرانس اور پھر روٹس
۲۳۰	روٹس کا تیسرا سفر
۲۶۶ — ۲۳۰	ایران کا دوسرا سفر
۲۶۸ — ۲۶۶	خانقین، بغداد، بصرہ و لندن
۲۸۹ — ۲۶۸	قسطنطنیہ
۲۹۸ — ۲۸۹	مرض الموت، وفات و تدفین
۳۰۱ — ۲۹۹	اقوال

۳۱۳ — ۳۰۲	اخلاق و اوصاف و عادات و علم و فضل و عقاید مذہبی و سیاسی
-----------	--

صفحات	عنوانات
۳۱۳—۳۱۶	تصنیف و تالیف
۳۶۶—۳۱۶	ضمیمہ جات
	عروۃ الوثقیٰ کے چار مقالے
۳۷۹—۳۷۷	پہلا مقالہ
۳۷۷—۳۸۲	دوسرا مقالہ
۳۸۵—۳۹۳	تیسرا مقالہ
۳۹۵—۴۰۰	چوتھا مقالہ
۴۰۱—۴۰۹	{ نسب و وطنیت کے متعلق ایک جدا گانہ بیان کتب
۴۱۱—۴۱۲	{ (جن سے ترتیب کتاب کے دوران میں مدد لی گئی)
۴۱۳—۴۱۳	جراید و رسائل
۴۳۵—۴۴۲	اشاریہ





ان اوراق کی ترتیب میں میرا ذوقِ عمل دو محترم اور محبوب دوستوں کی یاد سے مضروب ہے

مسیح المملکت حکیم اجمل خاں

اور

ڈاکٹر مختار احمد انصاری

وہ دونوں اپنے پروردگار کی رحمتوں کے آغوش میں

محو خوابِ ابد ہیں!۔

# افغانی می گوید

عالمی در سینه ماگم ہنوز      عالمی در انتظارِ رقم ہنوز  
عالمی بے امتیازِ خون و رنگ      شام اور روشن تر از شامِ فرنگ  
لایزال و وارداش نوبو      برگ و بارِ محکاتش نوبو  
باطن او از تغیر بے غم      ظاہر او انقلابِ ہر دم

اندرون تست آں عالم نگر

می دہم از محکاتِ او خبر!

(اقبال - جاوید نامہ)



## ”قوم ارادے سے بنتی ہے نہ کہ توہمات سے“ (آثارک)

بیس سال سے زیادہ گزرے جب پہلی دفعہ میں نے جلال الدین افغانی کا نام حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب مرحوم و مغفور کی زبان سے سنا تھا۔ ستمائے روزگار نے عرصہ تک اجازت نہ دی کہ اس مجاہد کی عجیب و غریب زندگی کے حالات کی جستجو کرتا۔ تاہم وہ ایک نقشِ دل میں محفوظ تھا اور عرصہ تک حالت یہ رہی کہ جہاں کہیں افغانی کے متعلق ایک حرف سنا اُس کو لکھ لیا اور جہاں کہیں کچھ پڑھا اُس کو محفوظ کر لیا۔ غرضیکہ عمر کے اِس گزرنے ہوئے زمانے میں افغانی کے نام کے ساتھ ایک عجیب روحانی واسطہ پیدا ہو گیا۔

۱۹۲۲ء سے ۱۹۲۶ء تک میرا زیادہ وقت مالکِ غیر میں گزرا۔ مسافرت میں بھی آثارِ جلال الدین کی تلاش کا سلسلہ اتنا ہی طویل رہا جتنا کہ سیرو سیاحت کا۔ دیارِ فرنگ سے اسلامی ممالک کی طرف آیا اور قاہرہ میں تو کچھ عرصہ صرف اسی کام میں گزرا کہ جہاں لوگ مٹی اور پتھروں کے آثارِ قدیمہ دیکھنے جایا کرتے ہیں وہاں میں نے ایک زندہ جاوید کے آثارِ تلاش کیے۔ لیکن خود اپنے وطن میں سوائے چند کے تمام اسلامی آبادی کو ”افغانی“ کے نام سے نا آشنا پایا۔ مغرب و

مشرق سے جو کچھ میں لایا تھا وہ بھی بہت عرصہ تک پنسل سے لکھے ہوئے مسودوں کے پردوں میں منتشر پڑا رہا اور نہ جانے کب تک یہی حال رہتا اگر ایک اور زندہ جاوید کی محبت میرا حوصلہ نہ بڑھاتی "اجل خاں اعظم" اب اس دنیا میں نہیں ہیں، ان کی یاد بھی ایک غافل اور ناحق شناس قوم کے دل سے محو ہو چکی ہو لیکن دلی میں قدیم تہذیب و ثقافت کے اس آخری یا دگار نے اپنے نیاز مندوں اور دوستوں کے قلوب میں ایک ایسا نقش چھوڑ دیا جو جس کو دنیا کی غفلت اور بے پروائی مٹا نہیں سکتی۔ مسیح الملک مغفور کے پیہم تقاضوں نے مجھے آمادہ کیا کہ اس تمام مواد کو جس کا ایک حصہ خود مرحوم اسلامی مالک سے میرے لیے جمع کر کے لائے تھے ایک مسودہ کی صورت میں مرتب کر لوں وہ مسودہ بھی کم و بیش تیار ہو گیا لیکن اسی زمانہ میں اجل خاں کا بلاوا آگیا اور وہ اس دنیا میں اپنا کام ختم کر کے اپنے خالق کی طرف سدھار گئے۔ ان ہی کے ساتھ میری زندگی کا ذوقِ عمل بھی ختم ہو گیا شکستِ آرزو کی یہ داستان ہو جو بیان نہیں ہو سکتی۔

اجل خاں کی رخصت کے بعد رڈی اخباروں کے تختوں میں لپٹا ہوا یہ مسودہ میرے ساتھ ساتھ خلا جانے کہاں کہاں پھرتا رہا تا آنکہ حیدرآباد میں ایک نیک بندے کے فیض روحانی نے اس بجھتی ہوئی چنگاری کو پھر چمکا دیا اور ان کی طرف سے کچھ ایسی تحریک ہوئی کہ جس نے ان پریشان اوراق کی شیرازہ بندی کر دی، ان بزرگ کے حصہ کا اجر یقیناً خدا کے پاس ہو۔ یہ تائید غیبی نہ ہوتی تو کیا معلوم کہ یہ مسودہ کس پساری کی دکان پر پڑ گیاں بانٹنے کے کام آتا۔ بہر حال مقصد یہ تھا کہ شیخ کی زندگی کی یہ داستان اُسی جگہ مرتب ہو اور تکمیل پائے جہاں شیخ نے اپنی زندگی کے کم و بیش دو سال گزارے تھے۔ شاید ان ہی کا یہ فیض جاریہ تھا جس نے مجھے باوجود اپنی آشفتہ خاطر ہی کے اس کام کو انجام دینے کے لیے ایک قلب مطمئن عطا فرمایا۔



# مقدمہ

سید جمال الدین افغانی کی زندگی کا تعلق یورپ اور ایشیا کی تاریخ کی دو گزشتہ صدیوں سے اتنا گہرا ہے کہ شیخ کے اذکار کے بغیر ان دونوں کی تاریخ یقیناً نامکمل رہے گی۔ مجھے اعتراف ہے کہ میں اس کی کو پورا نہیں کر سکا۔ اس مقصد کی تکمیل کے لیے میرے مطالعہ سے بہت زیادہ گہرے اور وسیع مطالعہ کی ضرورت ہے اور کیا عجب ہے کہ کوئی صاحب نظر اس موضوع پر اپنے لیے ایک وسیع تر میدان پیدا کرے۔

سید جمال الدین افغانی کی روئداد زندگی اُس زمانہ کی سیاست کے ایک اہم گوشہ پر عادی ہے جب ایشیا پر یوروپین استعمار پھیلتا جا رہا تھا اور اُس کی گرفت کے اندر ایشیا کی سوتی ہوئی قومیں کہیں کہیں کوٹھیں بدنے لگی تھیں۔ شیخ کی زندگی کا گہرا تعلق اسلامی قوم کی بیداری سے ہے۔ لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ ایشیا کی عام بیداری سے اُن کی جدوجہد بے تعلق رہی ہو۔

اسلام کے سیاسی اقتدار کا انحطاط، ۱۰۰۰ عیسوی کے بعد ہی سے شروع ہو گیا تھا لیکن تیرہویں صدی میں چنگیز کے پوتے ہلاکو نے بغداد پر

ایک ایسی ضرب لگائی جس سے پھر کئی صدی تک ایشیا میں اسلامی اقتدار پنپ نہ سکا۔ یہی زمانہ تھا کہ اسپین میں بھی اسلامی قوت کے زوال نے یورپ کی سرزمین پر اسلامی اقتدار کو بہت کمزور کر دیا تاہم ترکوں کی قدیم روایات قسطنطنیہ کے مرکز پر باقی تھیں اور عثمانیوں کی تلوار سے یورپ کی قوبیں بہت عرصہ تک ڈرتی رہیں، مگر اس اقتدار کو پہلا صدمہ ۱۷ ویں صدی کے شروع میں پہنچا جب سلتیئم میں دنیا کی شہر پناہ کے سامنے ترکوں کو پسپا ہونا پڑا۔ اسی نقطہ سے یورپ میں ترکیہ کے سیاسی اقتدار کا انحلال شروع ہوتا ہے۔

اسلامی اقتدار کے ان دو مرکزوں کی کمزوری اور خصوصاً ترکوں کی گھٹی ہوئی قوت کا ردِ عمل یورپ میں شروع ہوا۔ اس ردِ عمل میں استعماری رجحانات کا آغاز ۱۵ ویں صدی کے آخری چند سالوں کے دو تاریخی واقعات سے ہوتا ہے۔ ایک یہ کہ اس امید کی طرف سے ہندستان جانے کا راستہ واسکو ڈی گاما نے معلوم کر لیا اور دوسرے یہ کہ کولمبس "نئی دنیا" تک پہنچ گیا۔

اس کے بعد یورپ کی نظروں میں دو دور دور کے فاصلے سامنے آ گئے اور آباد کاری اور استعماریت اور تجارت کا یہ ایک یور وپین قافلہ تھا جس میں ہالینڈ کے لوگ آگے آگے اٹھان کے پیچھے پیچھے اپنی اور انگریز اور فرانسیسی ہر طرف بڑھے چلے جا رہے تھے۔ سلتیئم میں انگلستان نے ایسٹ انڈیا کمپنی قائم کی جس کی پیش قدمی سے ہندستان خوب واقف ہو۔ سلتیئم میں فرانس نے بھی مشرقی ممالک سے تجارت کرنے کے لیے ایک کمپنی قائم کر لی۔ سلتیئم میں ڈچ لوگوں نے

سمندروں میں نئی زمینوں اور نئے مقبوضات تلاش کرتے کرتے جزیرہ جاوا پر قبضہ کر لیا۔ ۱۶۰۶ء میں انگریزی مہم بھی وہاں پہنچ گئی۔ ۱۶۳۶ء میں انگریزی تجارت چین تک پہنچ گئی۔ اور ایٹ انڈیز میں ایک طرف انگریزوں نے۔ ایک طرف ڈچ نے اور ایک طرف فرانسیسیوں نے قبضہ کر لیا۔ سمندروں کے یہ راستے جس قدر زیادہ کھلتے گئے اور تجارتی منافع جس قدر زیادہ ہوتے گئے اُسی قدر زیادہ یورپین اقوام کو ان راستوں کی حفاظت اور اپنے بازاروں کی ترقی کا خیال پیدا ہوتا گیا اور اُسی قدر زیادہ تجارت سیاست اور سیاسی ملک گیری کی صورت اختیار کرتی گئی۔

اٹھارویں صدی کا آغاز جبرالٹر پر برطانیہ کے قبضہ سے ہوتا ہے اور اس کے بعد تو ایک آندھی تھی جو یورپ کی طرف سے ایشیا کی طرف چلنی شروع ہوئی۔ اس آندھی کے دامن سے لپٹی ہوئی کلیسا کی جماعتیں بھی تھیں جو ہندوستان، افریقہ، نیوزی لینڈ اور بحر ہیفک کے جزائر اور بعض ایشیائی ممالک میں بھی اپنے خیمے نصب کرنے لگیں۔ تجارت کے ساتھ مسیحیت کی تبلیغ کا یہ سلسلہ دور دور تک پہنچا۔ ۱۸۰۷ء میں جبرالٹر پر برطانیہ کا قبضہ قائم ہو جانے کے بعد فرانس نے ۱۸۰۷ء میں الجزائر اور مراکش پر قبضہ کر لیا۔ ۱۸۰۷ء میں انگریزوں نے آسٹریلیا میں اپنی نو آبادی قائم کی اور ترکی کے مقبوضات میں روس نے عیسائی رعایا کے حقوق کی حفاظت کا ادعا شروع کر دیا۔ ۱۸۰۷ء میں شمالی امریکہ میں انگریز، فرانسیسی اور ڈچ آبادکار پہنچ گئے۔ ۱۸۰۷ء میں برطانیہ نے سیلون کی قدیم حکومت کو ہٹا کر

اپنا جھنڈا گاڑ دیا۔

یورپ میں یہ ایک انقلابی مژانہ تھا اور نیپولین بونا پارٹ کے گھوڑوں کی ٹاپوں میں نہ صرف یورپ میں برعظیم روندا جا رہا تھا بلکہ اس آندھی کے جھونکے مصر اور شام تک بھی پہنچ رہے تھے۔ یورپ کی استعمار پسند اقوام اپنی ترقیوں میں اس طوفانی دور کی مداخلت سے خوفزدہ ہو رہی تھیں اور یہ معلوم ہوتا تھا کہ گویا کم و بیش دو صدی کی یہ تمام جدوجہد نیپولین کے ہاتھوں برباد جائے گی۔ مگر قسمت کا پانسہ استعماریت کے حق میں پڑا اور نیپولین کے خاتمہ کے بعد تجارت اور سیاست کی یہ ملک گیری پھر شروع ہو گئی۔

۱۸۰۱ء میں برطانیہ نے جنوبی افریقہ میں کیپ ٹاؤن پر قبضہ کر کے ایشیا کے بازاروں اور ہندوستان کے طول و عرض میں اپنے سیاسی اور تجارتی مفادات کی حفاظت کا پورا سامان کر لیا۔ اسی ۱۸۰۱ء میں مالٹا پر اپنے قبضہ کا استقرار کر کے بحر روم اور مصر کی سیاست میں بھی برطانیہ نے اپنی قوت کو زیادہ منظم کر لیا۔ پھر ۱۸۰۱ء میں عدن پر برطانوی قبضہ نے بحر ہند اور بحر احمر کا یہ ایک مضبوط مورچہ قائم کر دیا۔ اب برطانوی تجارت نے سیاست کے بادل کو پوری طرح اپنے جسم پر لپیٹ لیا۔ چنانچہ ۱۸۰۱ء میں فرانس کے اثرات کو مصر سے دفع کر کے وہاں بھی برطانوی "دخل" کا اعلان کر دیا گیا۔

ہر سمت میں سیاسی اور تجارتی استحکامات کو قائم کر لینے کے بعد ۱۸۰۱ء میں برطانیہ نے چین سے ایک لڑائی لڑی اور ہانگ کانگ پر قبضہ کر لیا۔ اس واقعہ کے ایک ہی سال بعد افریقہ میں شمال پر برطانوی

جھنڈا سر بلند ہو گیا۔

اس عرصہ میں روس بھی یہ محسوس کر رہا تھا کہ وہ اس دؤر میں پیچھے رہا جاتا ہے اس لیے وہ مشرقِ بعید میں دریائے امور کے شمالی اور دریائے اسوری کے مشرقی علاقوں پر مسلط ہو گیا۔

یہ زمانہ وہ تھا کہ روس اور برطانیہ کی رقابت مختلف سمتوں میں بہت شدید ہوتی جا رہی تھی۔ شاید اسی لیے مشرقِ بعید میں روسی اقدامات کا جواب دینے کی غرض سے برطانیہ نے جزیرہ نمائے ملایا کی ریاستوں پر قبضہ کر لینا ضروری سمجھا۔

۱۹ ویں صدی کے وسطی دؤر میں سب سے بڑی اسلامی سلطنت ترکی تھی اور وہ آخری سانس لے رہی تھی۔ اُس کے دونوں پہلو بے ہوئے تھے۔ یعنی ایک طرف روس اور دوسری طرف برطانیہ۔ مگر ایک تبسرا حصہ دار بھی پیدا ہوتا جا رہا تھا اور وہ جرمنی تھا۔ برطانیہ، فرانس اور روس کا ایمپریلیزم اب بالکل بے نقاب ہو چکا تھا اور جرمنی بھی اس میدان میں اپنے رقیبوں سے پیچھے رہ جانا پسند نہ کرتا تھا۔ اُس زمانے کا سب سے بڑا برطانوی مذہبِ ملبڈیشن صاف صاف کہہ رہا تھا کہ

”مجھے یقین ہے کہ ہم سب اُس عظیم الشان ملک کی محبت میں

متحد ہیں جو ہمارا وطن ہے اور اُس سلطنت سے بھی وابستہ

ہیں جس نے ہمارے ملک کو خدا کی ایک ایسی امانت سپرد

کی جو کبھی پہلے انسانوں کے کسی خاندان کو نصیب نہیں ہوئی۔

جس وقت میں اُس امانت اور اُس فرض کا ذکر کرتا ہوں تو

الفاظ میری مدد نہیں کر سکتے۔ میں کہہ نہیں سکتا کہ اس

وراثت کی عظمت کو میں کیا سمجھتا ہوں۔ میں اُس وراثت کو بحث طلب سیاسی مسائل کا ہدف نہیں بناسکتا وہ میرے وجود، میرے گوشت و پوست اور میرے دل اور میری روح کا ایک جزو ہے۔

یہ اُس "امانت" کا تذکرہ تھا جس کو برطانیہ کی استعماریت نے دُنیا کے مختلف حصوں میں اپنے لیے محفوظ کر لیا تھا۔ اُس وقت برطانیہ کی سیاست کا عظیم تر اور اہم ترین جزو یہی استعماریت تھی۔ اُسی کی ایک علامت سٹیمٹ میں ملکہ وکٹوریہ کا وہ اعلان تھا جس میں اُنھوں نے "ایمپرس آف انڈیا" کا خطاب اپنے شاہی خطابات میں شامل کیا۔ سٹیمٹ میں ہندوستان پر برطانوی قبضہ کی تکمیل ہر طرح ہو چکی تھی حتیٰ کہ اُس کی انتہائی سرحد تک بلوچستان پر بھی قبضہ کیا جا چکا تھا۔ گلبدشن کی آواز یورپ کے دوسرے استعماریت پسند ممالک میں بھی گونج رہی تھی۔ چنانچہ ماہرین جغرافیہ کی ایک کانفرنس میں بمقام برسلز شاہ لیوپالڈ کہہ رہا تھا کہ :-

"کرۃ ارضی کے اُس حصّہ میں جہاں تہذیب نہیں پہنچی ہے، تہذیب کے لیے داخل ہونے کا دروازہ اور اُس تاریخی میں روشنی کا دریچہ پیدا کرنا جو آبادیوں کو پیٹے ہوئے ہے، ایک جہاد ہے اور ایک ایسا جہاد ہے جو ہمارے ملک کی شایان شان ہے۔"

اس "جہاد" کے کارناموں سے اُس زمانہ کی تاریخ پٹی پڑی ہے۔  
"گوئے آدمی کا یہ بوجھ (White man's burden) اب یورپین



اقوام کے سیاسی عقیدہ کا ایک اساسی مسئلہ بن گیا تھا۔  
 ۱۷۹۱ء میں روس نے پھر ایک دفعہ ترکی پر حملہ کر کے اپنی  
 ملک گیری کے لیے ایک میدان پیدا کرنا چاہا لیکن برطانیہ نے اُس  
 کی بڑھتی ہوئی طاقت کو روکنے کے لیے ترکوں کی امداد کی اور گویا اُس  
 امداد کے معاوضہ میں جزیرہ قبرس حاصل کر لیا۔

کم و بیش ڈیڑھ سو سال کی اس مسلسل جدوجہد میں برطانیہ نے  
 جو کچھ حاصل کیا اب ۱۸ویں صدی کے آخر میں اُس کی تنظیم کا وقت آگیا تھا۔  
 چنانچہ لندن میں نوآبادیوں کی پہلی کانفرنس ۱۷۸۹ء میں منعقد ہوئی۔ اس  
 ڈیڑھ صدی کے عرصہ میں جنوبی افریقہ سے بحر روم تک برطانیہ نے جو  
 ذرائع رسل و رسائل اور بحری اور فوجی طاقت کے مورچے قائم کر لیے اب  
 اُن کا منظم اور مستحکم کرنا بھی ضروری تھا۔ اپنی نوآبادیوں اور مقبوضات  
 کے متعلق برطانیہ کے مسلک کا سب سے نمایاں نشان ۱۸۰۱ء ہی کانفرنس تھی۔  
 لیکن برطانیہ کی استعماری قوت کو اس قدر منظم ہونے دیکھ کر  
 روس کے علاوہ فرانس اٹلی اور جرمنی بھی پریشان ہو رہے تھے۔ یہ سب  
 بھی مختلف سمتوں میں پھیلنے کی کوشش کر رہے تھے۔ چنانچہ ۱۸۰۹ء  
 میں اٹلی نے افریقہ میں پہلا قدم اٹھایا اور سو مالی لینڈ پر قبضہ کر لیا۔ فرانس  
 نے جزیرہ ”مدیگا سکر“ پر اپنی فوجیں اتار دیں اور شمالی افریقہ میں تونس کی  
 آزادی سلب کر لی گئی۔ اس کے علاوہ انام کی ریاست اور چین میں علاقہ  
 تونکن پر بھی فرانسیسی ”دخل“ مضبوط ہو گیا۔

ملک گیری کی اس دور میں جرمنی نے بھی بے چین ہو کر جنوبی افریقہ  
 اور ٹوگولینڈ، نیو گینا اور جزائر بحر جنوبی کو اپنی ”حفاظت“ میں لے لیا اور

۱۸۸۰ء میں قسطنطنیہ جا کر قیصر ولیم نے اپنے ملک کے لیے بعض مراعات حاصل کیں اور بغداد ریلوے کا تحصیل پیش کر کے اپنے اثرات کو آل عثمان کی سلطنت میں بڑھانے کی کوشش کی۔

۱۹ ویں صدی کے آخر میں یورپ میں اقوام کے استعماریت کا سب سے بڑا ہدف افریقہ بنا رہا اور اس بڑے عظیم کے میدانوں میں تمام بڑی اقوام کے ٹھوڑے دوڑتے رہے۔ ۱۸۸۰ء میں جزیرہ یورپیو کا ایک حصہ انگریزوں کی حفاظت اور سیادت میں داخل ہوا اور اس کے بعد دو سال کے اندر ہی نیا سائینڈ زنجبار اور یوگنڈا کے علاقے بھی برطانوی سلطنت میں شامل ہو گئے حتیٰ کہ ۱۹ ویں صدی کے ختم ہونے تک یورپ کی ان استعمار پسند اقوام کے قبضہ میں ایشیا، افریقہ اور امریکہ کے جو علاقے محفوظ ہو گئے ان سب کا مجموعی رقبہ یورپ کے رقبہ سے (۷) گنا زیادہ تھا اور تمام دنیا کے انسانوں کی مجموعی آبادی کا ایک تہائی یورپ کے اس جدید استعماریت کے حلقہ اثر میں داخل ہو چکا تھا۔

یہ ایک پس منظر ہے ان حالات کا جن کے اثرات انیسویں اور بیسویں صدی عیسوی میں اسلامی اور ایشیائی ممالک پر مرتب ہوئے شروع ہوئے۔ ان ہی اثرات کے آغوش میں بہت سے قوم پرست پیدا ہوئے اور ایشیا اور اسلام کے ان قوم پرستوں کی صف اول میں پہلا آدمی افغانی تھا۔ اس وقت دنیا کے تقریباً ایک ارب (۸۰) کروڑ انسانوں میں (۳۰) کروڑ کے قریب مسلمان تھے جو

دنیا کے ہر گوشے میں آباد تھے۔ یہ آبادیاں کمزور تھیں اور اُن کے شیرازے کو زمانے کے انقلابات نے بکھیر دیا تھا۔ تاہم ان سونے والوں میں بھی کچھ لوگ تھے جو جاگ رہے تھے۔ یورپ اُن سے جس قدر زیادہ قریب آتا جاتا تھا اسی قدر زیادہ اُن کے قویٰ میں حرکت پیدا ہوتی جاتی تھی۔ واقعات کی روشنی میں تصویر کا یہ دوسرا رخ بھی بہت بصیرت افروز ہے۔

۱۸ ویں صدی کے شروع میں دریائے دجلہ اور فرات کے کناروں پر ترکی حکومت کی کمزوریوں اور بد نظمیوں نے ایک انقلابی اثر پیدا کر دیا تھا۔ اس اثر کا ایک مظاہرہ ۱۷۷۳ء میں احمد پاشا کی بغاوت تھی جس نے بغداد میں چند روز کے لیے ایک آزاد حکومت قائم کر لی۔ لیکن نشاۃ ثانیہ درحقیقت شروع ہوئی دہائی تحریک سے جو عرب کے ایک گوشہ میں پیدا ہوئی اور ۱۹ ویں صدی کے شروع میں تمام حجاز پر حاوی ہو گئی۔ اس تحریک کا اثر ہندوستان تک پہنچا اور اگر ترکوں نے محمد علی خدیو مصر کے ذریعہ سے اُس کو دبانہ دیا ہوتا تو معلوم نہیں کہ وہ قوت اور حرارت جو محمد بن عبدالوہاب کی اس تحریک کے اندر محفوظ تھی، دنیائے اسلام میں کتنا بڑا انقلاب پیدا کرتی۔ بہر حال اس میں شبہ نہیں کہ دہائی تحریک نے ایک نئے طریقہ سے عربی اقوام کے ضمیر کو بیدار کیا۔ جس وقت یہ تحریک نجد میں شروع ہو رہی تھی تو یورپ و ایشیا میں آل عثمان کی وراثت تباہ ہونے کے قریب تھی۔ چنانچہ محمد علی پاشا نے مصر کو قسطنطنیہ کے اقتدار سے آزاد کر لیا تھا۔ اسی زمانہ سے ترکوں کی سیادت کے خلاف عربوں کی تحریک

بھی شروع ہوئی جس کا منشا اس وقت بھی برطانیہ کے دفتر خارجہ میں بقول پارلٹن ہی سمجھا گیا تھا کہ "اس کا (محمد علی کا) مقصد تمام عربی بولنے والی قوموں کی ایک متحدہ حکومت ہے" ۱۸۳۳ء میں پارلٹن نے یہ خیال ظاہر کیا تھا۔ اس وقت عثمانی سلطنت کے بہت سے اجزا یورپین اقوام میں تقسیم ہو چکے تھے اور حالات ایسے تھے کہ دنیائے اسلام میں بابوسی کے سوا اور کوئی احساس باقی نہ تھا۔ تاہم یورپ کی ترقیوں اور کارائیوں ہی کے اندر سے ایشیائی اقوام کو کچھ سبق مل رہے تھے۔ چنانچہ ۱۸۳۰ء میں امریکی نوآبادیوں کی جنگ آزادی نے بہت سی آنکھوں کے پردے اٹھا دیے اور ایشیا کے کمزور ممالک میں بھی کچھ جنگاریاں سلگنے لگیں۔ اس جنگ آزادی کے (۱۲) سال بعد ہی انقلاب فرانس کے شعلوں کی حرارت ایشیائی قوم کی زندگی کے مختلف گوشوں میں محسوس کی گئی۔ اس ہنگامہ زار سے ترکوں کا گھر زیادہ قریب تھا۔ شاید اسی لیے سب سے پہلے ترکی ہی میں احرار کی ایک ایسی جماعت پیدا ہوئی جس نے قدیم استبداد کی طرز حکومت کو ختم کر کے دستوری اصلاحات کا مطالبہ کرنا شروع کیا۔ چنانچہ باوجود مخالفتوں اور سختیوں کے یہ جماعت اپنا کام کبھی وطن میں رہ کر، کبھی جلاوطن ہو کر، کبھی خفیہ اور کبھی علانیہ کرتی رہی۔ اس جماعت کے جدوجہد کی نتائج بھی کچھ نہ کچھ ظاہر ہونے رہے۔ چنانچہ ۱۸۳۶ء میں سلطان محمود دوم نے "تنظیمات" جاری کیں۔ پھر ۱۸۳۹ء میں سلطان عبدالحمید خاں نے "خط شریف" جاری کیا اور پھر ۱۸۵۶ء میں "خط ہمایوں" جاری ہوا۔ حقوق طلبی کا یہ سلسلہ

مختلف گوشوں میں اور مختلف طریقوں سے جاری رہا اور حریت کی قربان گاہ پر بہت سی قربانیاں بھی ہوتی رہیں۔

۱۹۰۴ء میں طرابلس کے ریگستانوں میں سنوسیوں کی تحریک پیدا ہوئی۔ امام سید محمد نے دہائی تحریک کے قائدین سے بہت کچھ حاصل کیا اور پھر شمالی افریقہ میں اپنے زاویے قائم کر کے عربوں میں ایک نئی حرکت پیدا کرنے کی کوشش کی۔ باوجودیکہ وہابیوں اور سنوسیوں کی تحریکات زیادہ تر مذہبی تھیں لیکن حقیقت یہ ہو کہ وہ ملت اسلامی کی نشاۃ ثانیہ کا ایک اہم جزو تھیں اور جو بیداری اُن کی وجہ سے پیدا ہوئی اُس کی قدر و قیمت کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ جس طرح وہابیوں کی تحریک کا مقصد ملت اسلامی کا احیاء تھا اسی طرح سنوسی انخوان بھی تمام اسلامی ممالک میں وہی بیداری پیدا کر دینا چاہتے تھے جس کے بغیر کمزور ممالک کا یورپین اقوام کی دستبرد سے بچنا ناممکن تھا۔

۱۹ ویں صدی عیسوی کے اسی دور میں ہمسازہ ایران بھی ایک نئی تحریک سے آشنا ہوا اور یہ مرزا محمد علی باب کی تحریک تھی۔ اس تحریک کے عقاید اور اصولوں سے اتفاق یا اختلاف کرنے کے بجائے میں اُس کا ذکر صرف اس لیے کرتا ہوں کہ اس تحریک نے بھی دنیائے اسلام کے ایک گوشہ میں بہت قوی حرکت پیدا کی تھی۔ گویا تحریکوں کا یہ ایک مثلث تھا جس کا ایک زاویہ ایران میں تھا، ایک نجد میں اور ایک طرابلس میں۔ اس مثلث کے اندر اور بھی بہت سی تحریکیں ۱۹ ویں صدی میں اپنا اپنا کام کر رہی تھیں۔ مگر یہ تین مرکز ایسے تھے

جن سے سید جمال الدین افغانی کی زندگی بھی متاثر ہوئی۔ شیخ کے میدان میں آنے سے پہلے شام میں قوم پرستوں کی ایک تحریک شروع ہو چکی تھی۔ یہ اصحاب ۱۸۵۵ء میں ایک خفیہ انجمن قائم کر چکے تھے جس کا مقصد ترکوں کی مضحکہ سلطنت سے عربوں کو آزاد کرانا تھا۔ اس انجمن کی خصوصیت یہ تھی کہ اُس کے اراکین عرب اور عیسائی دونوں تھے۔ اس کا مرکز بیروت میں تھا اور اس کی شاخیں دمشق اور طرابلس وغیرہ میں پھیلی ہوئی تھیں۔ اسی زمانہ میں تونس میں بھی جنرل خیر الدین پاشا کی تحریک جاری تھی۔ ترکی میں احوار کی تحریک شروع ہو چکی تھی اور اس تحریک کا ایک گوشہ تاتاریوں کے وطن تک پھیلا ہوا تھا۔ ۱۹ ویں صدی کے وسط میں جب روس نے ماورائے قفقاز پر اور فرانس نے الجزائر پر قبضہ کر لیا تو الجزائر میں عبد القادر کی تحریک شروع ہوئی اور وسط ایشیا میں روس کے خلاف نقشبندیہ تحریک نے زور پکڑا۔ اور پھر صینی ترکستان میں بغادتی شروع ہو گئیں جن کے ایک مشہور لیڈر یعقوب بیگ تھے۔ علاوہ بریں بخارا میں مجلس اتما اسلام قائم ہوئی جس کی جدوجہد کا رشتہ نوجوان ترکوں کی تحریک سے ملتا ہے۔ چنانچہ ۱۸۹۵ء میں جب شیخ قسطنطینہ میں موجود تھے تو اسی تاتاری تحریک کے لیڈر یوسف بے نے اُس جگہ وہ تحریک اتحاد تورانی شروع کی جس کو بعد میں اتاترک کے شرکاء کار نے بھی اختیار کر لیا تھا۔ اس تحریک کا پروپیگنڈا عرصہ تک "اخبار ترک یورو" کے ذریعہ سے کیا جاتا رہا جس کے ایڈیٹر احمد بے عقالف تھے۔

ایران ان تحریکوں کے زمانہ میں سب سے پیچھے تھا۔ تاہم

جیسا کہ آپ کو ان اوراق سے معلوم ہو گا وہاں بھی کچھ چٹکایاں  
سنگ رہی تھیں۔ یورپین سرایہ داروں کی گرفت نے ایران کے  
کمزور اور ناقابلِ اندیش بادشاہوں کو اتنا مجبور کر دیا تھا کہ اُن کی  
زخمی رعایا بچپن ہونے لگی تھی۔

مختصراً یہ وہ ماحول ہے جس میں جمال الدین افغانی نے اپنا کام شروع  
کیا۔ سلطان عبدالحمید خاں نے اپنے آخری زمانہ میں جو تحریک  
اتحادِ اسلامی شروع کی تھی وہ یورپین ممالک میں بہت مشہور ہوئی  
لیکن وہ تحریک سید جمال الدین افغانی کی تحریک نہ تھی بلکہ اُس کو  
سلطان عبدالحمید خاں محض اپنی استبدادیت کے اقتدار کا سہارا بنانا  
چاہتے تھے۔ دراصل شیخ جن نظریات پر عمل کر رہے تھے وہ اُس  
زمانہ کی نوزائیدہ "نیشنلزم" (قوم پرستی) کے نظریات تھے۔ اُن کے  
ان نظریات کو اس زمانہ کی اسلامی تبلیغی تحریکات سے بہت مدد ملی۔ پہلے  
میں ان تحریکات کا تھوڑا سا ذکر کروں گا اور اس کے بعد شیخ کی "قوم پرستی" کی کچھ وضاحت۔  
اس اسلامی نشاۃ ثانیہ کے پہلے سانس نے جس چٹکاری کو  
چمکایا وہ اسلام کی تبلیغی تحریک تھی جو مسلمانوں کے مذہب کا ایک  
اساسی جزو ہے۔ اس زمانہ کی تحریکوں میں سے سب سے زیادہ  
سنوسیوں نے تبلیغ کا کام انجام دیا۔ اُن کے زاویے اور خانقاہیں  
تبلیغی مشن کے مراکز تھے۔ افریقہ میں شمال سے جنوب تک اسلام  
کی اس روشنی کو لیجانے والے سنوسی اور اخوان ہی تھے جنہوں  
نے سید جمال الدین افغانی جیسے لوگوں کی تحریکوں کے لیے میدان  
تیار کیا اور افریقہ سے چین تک مسلمانوں میں اُن کے اس مشن کا

ایک قومی احساس پیدا کر دیا۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ یورپ میں تجارت اور سیاست کے شانہ بشانہ مسیحی مبلغین بھی ان نئے میدانوں کی طرف بڑھتے چلے جا رہے تھے لیکن ان میدانوں میں ہر جگہ اسلامی مبلغین سے اُن کی ٹکڑ ہوئی اور ہر جگہ اُنھوں نے شکست کھائی۔ حتیٰ کہ خود عیسائی مشن کے بڑے بڑے لیڈروں نے اپنی تالیفات میں اس واقعہ کا اعتراف کیا ہے۔ چنانچہ اسٹڈرٹ مسیحی مبلغین کی تحریروں کے حوالہ سے لکھتا ہے کہ اسلامی مبلغین کی کامیابیاں

”صرف لاندھمبوں ہی کے مقابلہ میں نہیں ہیں بلکہ یہ کامیابیاں اس طرح حاصل کی جا رہی ہیں کہ عیسائی مبلغین کو سخت خسارہ ہو رہا ہے۔ جنوبی افریقہ میں یورپین مشنوں کے ذریعہ سے جو لوگ عیسائی بنائے جاتے ہیں ان میں سے بہت سے اسلام قبول کر لیتے ہیں.....  
..... وہ قبیلے جن کے اندر کبھی کوئی ایک بھی مسلمان نہ تھا آج تقریباً سب کے سب اسلام کے احکام کے مطابق زندگی بسر کر رہے ہیں“

افریقہ اور چین کے متعلق ایسی شہادتیں ہزار ہا پیش نظر ہیں۔ جاوا سماٹرا، دلیٹ انڈیز و شمال سے جنوب تک سارا افریقہ اور چین و جاپان اسلام کے تبلیغی مشن سے کم و بیش متاثر ہوئے اور عالم اسلامی کی اُس بیداری کا جو ۱۸ ویں صدی کے آخر اور ۱۹ ویں صدی کے شروع میں پیدا ہوئی یہ ایک بہت قوی اور موثر عنصر تھا۔ .....



یہ میدان تھا اور یہ ماحول تھا جس میں سید جمال الدین افغانی نے اپنا کام انجام دیا۔ جیسا کہ نادائق لوگ سمجھتے ہیں اُنھوں نے اپنی تحریک میں وطنیت اور قوم پرستی کے عناصر کو ہرگز نظر انداز نہیں کیا۔ اس بحث کے ہر پہلو کو پیش کرنے کے لیے ایک مکمل کتاب لکھنی پڑے گی لیکن جو لوگ ”آثار جمال الدین“ کے مختصر اوراق کا بغور مطالعہ کریں گے اُن کو معلوم ہو سکے گا کہ شیخ اپنی تحریک اتحاد اسلامی میں مسلمان اقوام کی وطنی اور قومی وحدتوں کو محو کر دینا نہیں چاہتے تھے۔ بلکہ ہر وحدت کو بجائے خود وطنیت کے جذبہ پر مستحکم کر کے اُن کا ایک ایسا دفاق بنانا چاہتے تھے جو یورپین ایمپیرلزم کی دراز دستی کا مقابلہ کر سکے۔

۱۹ ویں صدی کے نصف اول میں نیشنلزم کی تحریکات اول مصر سے اور اُس کے چند ہی روز بعد ملک شام سے شروع ہوئی ہیں۔ اس صدی کے نصف آخر میں نیشنلزم کے خدو خال زیادہ نمایاں ہوئے۔ عربوں کی یہ ابتدائی تحریک ترکی اقتدار کے خلاف تھی اور اُس میں نسلی اختلافات اور وطنی احساسات کا بہت کچھ دخل تھا۔ ۱۹۱۴ء میں ترکی پر روس کے حملوں کے بعد اس تحریک نے زور پکڑا اور ہم دیکھتے ہیں کہ عربوں کے تمام علاقے اور صوبے اپنی خود مختاری اور آزادی کے لیے کوشاں ہو گئے۔ کہیں اس تحریک کا اساس ”وطنیت“ تھا اور کہیں نسل، مگر زیادہ تر وطنیت تھا۔ سلطان عبدالحمید خاں نے اپنی تحریک اتحاد اسلامی کے ذریعہ سے ان قوم پرستوں کو مطمئن کرنا چاہا لیکن وہ مطمئن نہ ہو سکے۔ بہت سے عرب قوم پرست جو شام میں ترکی حکام

کی سخت گیری سے بچ کر بھاگے تھے مصر میں جمع ہو گئے اور اس امر کی شہادتیں موجود ہیں کہ وہ شیخ سے روابط رکھتے تھے۔ خود شیخ مصر میں قومیت اور وطنیت ہی کی بنیاد پر کام کر رہے تھے اور اُن کی تحریک نے جن لوگوں کو میدان میں بھیجا وہ سب وطن پرست اور قوم پرست تھے اور اُن کی جدوجہد میں اقلیت یا اکثریت اور مسلمان اور عیسائی کا کوئی امتیاز کبھی پیدا نہ ہو سکا۔ عربی پاشا کی تحریک کا تو نعرہ ہی یہ تھا کہ "مصر مصریوں کے لیے" اُن کے بعد مصطفیٰ کاہل اور زاغول پاشا کی جدوجہد کا اساس بھی وطن کی آزادی کا سوال تھا۔ اسی طرح ایران میں بھی شیخ کی جماعت سب وطن پرست، مخالف استبداد اور آزادی طلب تھی۔ ترکی میں بھی اُن کے شرکار کار سب وہ احرار تھے جو وطنی مفادات کی حفاظت کرنا چاہتے تھے اور جہاں تک میرا مطالعہ میری مدد کرتا ہو شیخ بھی سلطان عبدالحمید خاں کے تصورات کے حامی نہ تھے بلکہ صرف یہ چاہتے تھے کہ کوئی مرکز ایسا پیدا کریں جس پر اسلامی وحدتوں کا ایک وفاق قائم ہو جائے۔ انا ترک کی وطنی تحریک کے سرسبز ہونے کے بعد معاہدہ سعد آباد شیخ کے اُسی خواب کی تعبیر ہو جو وہ آزاد اسلامی ممالک کے درمیان ایک سیاسی رابطہ پیدا کرنے کا دیکھا کرتے تھے۔ اُن تمام ملکوں میں جہاں شیخ نے کام کیا وطنیت کے جذبہ کی وہ پوری تائید کرتے رہے۔ مصر میں تو خصوصیت کے ساتھ اُنھوں نے اور اُن کے جانشینوں نے قطبی اور مصری عناصر کو وطنیت ہی کی بنیاد پر متحد کیا تھا۔ چین میں بھی جہاں کروڑوں وطن پرست چینی مسلمان آباد ہیں ایک متحدہ چینی قومیت کا جو شاندار مظاہرہ آج ہم دیکھ رہے ہیں

اس کی اصل چینی ترکستان کے وطن پرستوں کی جدوجہد ہو۔ اُن لوگوں کے لیے جو وطنیت کی بنیاد پر کسی قوم پرستی کے قائل نہیں سب سے زیادہ موثر جواب چینی مسلمانوں کا وجود ہو جو آج اپنے وطن کی عزت اور آزادی کے لیے میدان جنگ میں دشمنوں کا مقابلہ کر رہے ہیں۔

آج بھی اگر شیخ زندہ ہوتے تو مجھے کوئی شبہ نہیں کہ وہ اسلامی اخوت سے وطنیت کے جدید تخیل کو ہرگز خارج نہ سمجھتے بلکہ عربی ممالک کی آزادی کے لیے عربوں کی تائید کرتے اور وسط ایشیا کی ریاستوں میں ناما رپوں کے وطنی حقوق کا مطالبہ کرتے اور ترکی وطن میں ترکوں کے استحکام کی کوشش کرتے جس طرح ایران میں وہ لب ایرانی کی آزادی کے لیے کوشاں رہے۔ حقیقت یہ ہے کہ مصری، ترکی اور ایرانی احرار کی جدوجہد کا تمام اساس ایک شدید وطنیت تھی۔

شیخ کی تحریروں اور تقریروں میں ہم ایک جگہ بھی نہیں دیکھتے کہ انھوں نے محض مذہبی جذبات سے اپیل کی ہو بلکہ ہر موقع پر وہ "ملت" کے اجتماعی احساسات کو بیدار کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ اس طرح نیشنلزم کی روایات نے گزشتہ نصف صدی میں باوجود سخت ترین دشواریوں کے نشوونما پائی اور مسلمہ کی جنگ عظیم نے اُن کو اور بھی زیادہ قوی کر دیا۔ چنانچہ میثاق سعد آباد پر جس وقت ترکی افغانستان ایران اور عراق کے نمائندوں نے دستخط کیے تو انھوں نے اپنی تقریروں میں اس میثاق کے فائدے "چاروں ملتوں" اور "ملکوں" کے لیے ظاہر کیے۔

ان تقریروں کے لہجہ اور الفاظ میں قوم پرستی اور وطنیت کے خلاف اُس جذبہ کا کوئی اثر ظاہر نہیں ہوا جو ہم ہندوستان کے لیڈروں

کی تقریروں میں دیکھا کرتے ہیں۔ اس نکتہ پر ہندی مسلمانوں نے بہت کم غور کیا ہو کہ ساری دنیا میں وہی تنہا ایسے ہیں جو وطنیت کے اساس پر اپنی ملت کی تنظیم و تشکیل کرنے سے نہ صرف ابھی تک قاصر رہے ہیں بلکہ ایسے تمام نظریات کے خلاف اُن کی رہنمائی کی جا رہی ہو۔ بہر حال مقصود یہ عرض کرنا ہو کہ سید جمال الدین افغانی کی تحریک میری رائے میں مذہبی نہ تھی بلکہ زیادہ تر سیاسی تھی۔ اور اُس کے دامن سے سولے ہندوستان کے تمام دنیا کے اسلامی ممالک کا دامن بندھا ہوا تھا۔ ہندوستان میں شیخ کی تحریک سے نادانیت کا یہ عالم ہو کہ حال ہی میں میں نے اخبار ”مدینہ“ کے صفحات پر کسی پروفیسر صاحب کا ایک مضمون پڑھا تھا جس میں اُنھوں نے شیخ کی تحریک کے متعلق بہت ہی بے معنی اور بے سرو پا خیالات ظاہر کیے ہیں۔ فاضل پروفیسر صاحب نے عجیب و غریب شان سے اپنے مضمون کی تہیڈ اٹھائی ہو سکتے ہیں کہ ”ہندوستان کے مسلمان آج تک اس بات کو نہیں سمجھے کہ پان اسلامزم کی تحریک خود مسلمانوں کو تباہ کرنے کے لیے شروع کی گئی تھی“

اس اجمال کی تفصیل پروفیسر صاحب نے یہ بیان فرمائی ہو کہ:-  
 ”اس تحریک سے یورپ کے سیاست دانوں کا منشا یہ تھا کہ مسلمان رفتہ رفتہ مغربی معاشرت اور تمدن سے مانوس ہوتے جائیں گے اور وہ منافرت و حقارت جو ابتدا میں مفتوح قوم کو فاتحین سے ہوتی ہو جاتی رہیگی“  
 پروفیسر صاحب جن الفاظ میں شیخ کا ذکر کرتے ہیں وہ حسب ذیل ہیں:-  
 چند عالموں نے دنیائے اسلام کا دورہ کیا اور ہر ملک

میں مسلمانوں کو اتحاد و اتفاق کی تلقین کرتے پھرے اُن میں سے دو بزرگ سید جمال الدین اور مفتی عبدہ بہت سرگرم لیڈر ہوئے ہیں اور ایک عرصہ دراز تک مسلمانوں نے اُن کی خوب قدر و منزلت کی۔ اس نکتہ کے ساتھ ساتھ یہ لیڈر مسلمانوں کو یہ بھی سمجھاتے رہے کہ بغیر یورپ کے علوم و فنون حاصل کیے کبھی یورپین طاقتوں کا مقابلہ نہیں کیا جاسکتا ۛ

اسی سلسلہ میں پروفیسر صاحب سید جمال الدین افغانی کے ساتھ سرسید احمد خاں مرحوم کا نام بھی اس طرح لیتے ہیں کہ گویا ان دونوں کا مقصد ایک ہی تھا !

"مختصر یہ کہ سید جمال الدین اور سید احمد خاں اور مفتی عبدہ تینوں حضرات نے خود ہی اس تحریک کو چنایا اور سلطان عبدالمجید خاں کے زمانہ میں یہ تحریک خوب کامیاب رہی۔ مگر ۱۱۳۱ھ کے بعد مسلمانوں کی سیاسی غلطی کی تلافی ناممکن تھی کیونکہ جن جن ممالک میں مسلمان رہ گئے وہیں کی اقوام میں مدغم ہو گئے اور اُن کو آبائی وطن سے کوئی ہمدردی نہ رہی اور پکار پکار کر کہنے لگے کہ مسلمان کا مادر وطن وہی ہے جہاں وہ رہتا ہو ۛ

پروفیسر صاحب شاید بھول گئے کہ اس غلطی کا عمل اگر یہ کوئی غلطی تھی، تو خلیفہ چہارم کے بعد ہی شروع ہو گیا تھا۔ پروفیسر صاحب نے اپنے مضمون کے آخر میں اپنا یہ عالمانہ فیصلہ پیش فرمایا ہے کہ

”تحریک پاکستان ہو یا پان اسلامزم یا اتحاد ممالک اسلامیہ،  
دل کے بہلانے کو یہ تینوں خیال اچھے ہیں اور اُن تحریکوں  
کے مصنفوں کے ہم اتنے ہی شکر گزار ہیں جتنے کہ شیخ علی  
اور ڈان کو یکرٹاٹ کے نسانہ نویسوں کے جنھوں نے ہماری  
تفریح طبع کے لیے کافی مصالحہ مہیا کر دیا ہو“

میں تو پروفیسر صاحب کے اس اجتہاد کی اشاعتِ ان اوراق میں  
گوارا نہ کرتا لیکن صرف مثال کے طور پر یہ بتانے کے لیے کہ سید  
جمال الدین افغانی اور اُن کی تحریک سے ہندوستان کے لوگ  
کس قدر ناواقف ہیں میں نے اس بے معنی مضمون کے بعض اقتباسات  
کو پیش کرنا ضروری سمجھا تاکہ ”آثارِ جمال الدین“ کے پڑھنے والے  
ان اوراق کا گہرا مطالعہ کریں اور ”افغانی“ تحریک کو سمجھنے کی  
کوشش کریں۔

ایک دوسرے مذہبی اور علمی رسالہ کے مدیر صاحب نے جو  
”علوم قرآنی اور حقائق فرقانی کا ذخیرہ“ ہے، اپنے علم و فضل کی  
ایک شدید ”جھلٹ“ میں ممالکِ اسلامی کی قومی تحریکات پر  
تبصرہ فرماتے ہوئے یہاں تک تحریر فرما دیا کہ :-

”ہم یورپ کے اُن ناخدا شناس مفکرین کی قدر کر سکتے  
ہیں جنھوں نے اپنے زورِ طبع سے کسی نئے نظامِ فکر و  
مذہبِ عمل کی بنا رکھی مگر انا ترک اور رضائے پہلوی  
جیسے تھرڈ کلاس آدمیوں کی ہم کیا قدر کریں جن کی پوری  
زندگی سے ایک اجتہادی کارنامہ بھی نکال کر نہیں بنایا

جا سکتا ہے

یہ مشتبہ امتیاز صرف ہندوستان ہی کے مسلمانوں کو حاصل ہے کہ وہ سب سے زیادہ بے دست و پا بھی ہیں اور دوسروں پر بھکتہ مہنی کرنے میں سب سے زیادہ بلند آہنگ بھی! یہ رجعت پسند اور شدت پسند مذہبیت جس کے غیر سنجیدہ مظاہرے ہندوستان میں ہر روز ہوا کرتے ہیں ایک ایسی پست ذہنیت کا پتہ دیتی ہے جس کو ہم جو کچھ بھی کہیں لیکن ترقی پسند تو نہیں کہہ سکتے۔ یورپین امپریزم کے مقابلہ میں اتاترک اور رضا شاہ پہلوی کے کارنامے بالواسطہ جمال الدین افغانی کی تحریک آزادی کے شاندار نتائج ہیں لیکن جب ہندوستان کے فرسٹ کلاس جتہ و قبہ کی نظر میں یہ دونوں بھی "تھرڈ کلاس آدمی" قرار پائیں تو ظاہر ہے کہ جمال الدین افغانی تو فورتحہ یا ففٹھ کلاس سے اوپر کوئی جگہ بھی نہیں پاسکتے۔ ذہنی فضا کی اس ماتم انجیز پستی میں اگر آج تک جمال الدین افغانی کے نام سے اکثر محراب و منبر نا آشنا رہے تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں۔

مگر فتم حضرت ملا ترش روست      مجھ ایش مغز را نشا سدا ز پست  
اگر با ایں مسلمانی کہ دارم      مرا از کجہ می راند حق دوست  
(اقبال)

\*\*\*

ان اوراق کی ترتیب میں میں نے کوشش کی ہے کہ افغانی کے متعلق مبالغہ آمیز توصیف و تحمیل سے احتراز کروں۔ چنانچہ بہت سی ایسی روایات کو میں نے نظر انداز کر دیا اور بہت سے ایسے بیانات

کے لہجہ کا جوش و خروش کم کر دیا جو ایرانیوں اور افغانستانیوں کی تالیفات میں میری نظر سے گزرے۔ ایک کام مجھ سے نہ ہو سکا اور وہ یہ کہ میں خود ایران اور افغانستان جاتا اور برسر موقع بعض اُن واقعات کو تحقیق کرتا جن کی صحت میں مجھے شبہ ہو۔ بہر حال "آثار جمال الدین" محض ایک نقشِ اول ہو اور اس عجیب و غریب شخصیت کی روداد جات کے بہت سے ایسے گوشے میری دسترس سے باہر رہ گئے ہیں جہاں اہل نظر کو ۱۸ویں اور ۱۹ویں صدی میں اسلامی ممالک کی تاریخ کا مطالعہ کرنے کے لیے بہت وسیع میدان مل سکتا ہو۔

میرا آخری فرض اُن محترم احباب کا شکریہ ادا کرنا ہے جن کی ہمت افزائی نے مجھے اس کام پر آمادہ کیا۔ مسیح الملک حکیم اجمل خان، ڈاکٹر مختار احمد انصاری اور مولانا ابو الکلام آزاد کی صحبتوں میں میں "افغانی" کی عظمت سے آشنا ہوا اور اُن بزرگوں نے میری اس جستجو میں اکثر مشکل مقامات پر میری امداد فرمائی۔

ان تین کے علاوہ ہندوستان میں کچھ اور ارباب نظر بھی ایسے تھے جنہوں نے وقتاً فوقتاً میری مشکلات کو آسان کیا۔ سب سے زیادہ میں سردار صلاح الدین خان سابق سفیرِ کابل کا مرہونِ منت ہوں کہ موصوف نے کئی بار افغانستان سے میرے لیے مفید معلومات حاصل فرمائی۔

یورپ میں میری تلاش و جستجو کو سب سے زیادہ روشنی علامہ پروفیسر گارڈنر براؤن سے حاصل ہوئی۔ مرحوم مستشرق کے محترم



وجود میں تیں نے علم و فضل کی اعلیٰ کردار کا ایک نظر افروز نمونہ دیکھا اور میں اُن سے اپنی اُس پہلی ملاقات کو بھول نہیں سکتا جب ایک اجنبی طالب علم کی حیثیت سے میں اُن کے گھر گیا تھا اور وہ میرے مدعا کو معلوم کرنے کے بعد مجھ سے اس طرح ملے تھے کہ گویا وہ مجھے برسوں سے جانتے ہیں اُس حالت میں جب کہ امراض قلب کی وجہ سے اُن کو ملاقاتیں کرنے کی ممانعت کر دی گئی تھی پہلی ہی ملاقات میں اُنہوں نے جمال الدین افغانی کے متعلق مجھے اپنا سارا خزانہ دکھا دیا اور تین گھنٹے تک افغانی کے اذکار میں اس طرح مشغول رہے کہ گویا وہ کبھی بیمار ہی نہ تھے۔ جب تک میں انگلستان میں رہا افغانی کا نام میرے اور اُن کے درمیان ایک ایسا واسطہ بن گیا تھا کہ نہ وہ گورے تھے اور نہ میں کالا تھا اور نہ وہ انگریز تھے نہ میں ہندوستانی۔ علم و فضل کی یہ سیرت و کردار میں نے اپنے ملک کے بہت کم علماء و فضلا میں پائی ہو۔ دوسرا نام جو دلی شکریہ کے ساتھ میں لکھتا ہوں مس Carlton کا ہے جو شیخ کے بہت گہرے دوست مرحوم بلنٹ کی ہمیشہ رہیں اور جن سے پروفیسر براؤن نے میرا تعارف کرایا تھا۔ ان محترمہ نے بلنٹ کے تمام کاغذات مجھے دکھائے اور شیخ کے متعلق بعض دلچسپ دستاویزات مجھے ان ہی کاغذات سے حاصل ہوئیں۔

یورپ میں منجملہ بہت سے اجاب کے جنہوں نے میری امداد کی، دو اور محترم اجاب ایسے ہیں جن کا ذکر کرنا میرے جذباتِ تشکر کا تقاضہ ہے۔ ان میں ایک اسد فواد بے مارشل فواد پاشا مرحوم کے

صاحبزادے ہیں۔ موصوف کی شخصیت ترکی سیاست میں ایک تاریخی حیثیت رکھتی ہے۔ اُن کے والد ماجد مارشل فواد پاشا مشہور معرکہ پلوونا میں غازی عثمان پاشا کے شانہ بشانہ لڑے تھے اور اُسی معرکہ کی خدشات کے معاوضہ میں اُن کو سلطنت ترکیہ کے فیلڈ مارشل کا اعزاز عطا کیا گیا تھا۔ اسد فواد بے نے اپنی زندگی سلطانی استبداد کی پہلی ضرب کھا کر شروع کی تھی۔ وہ اپنی نوجوانی کے زمانہ میں سیاسی شبہ کی بنا پر غلاطہ سرائے کے محبس میں چند روز بند رہے اور ترک احرار کی کامیابی کے بعد وزیر اعظم کامل پاشا کے سکریٹری مقرر ہوئے۔ اُس کے بعد محمود شوکت پاشا کے سکریٹری منتخب ہوئے۔ پھر تیسرے وزیر اعظم پرنس سعید حلیم کے معتمد بنائے گئے۔ ۱۹۱۷ء کی جنگ شروع ہونے کے بعد وہ طلعت پاشا کے سکریٹری مقرر ہوئے۔ جنگ کے ختم ہونے کے بعد اُن کو سوئٹزر لینڈ میں پناہ گزیں ہونا پڑا اور وہیں لوزان کی صلح کانفرنس کے زمانہ میں قیام نے اُن کے گھر جہاں رہ کر قدیم اور جدید ترکی کی دلنواز انسانیت کا یہ نظر افروز نمونہ دیکھا۔ گویا میں نے ان چند ہفتوں میں آل عثمان کی انقلابی تاریخ کے بہت سے زندہ اوراق کا آول سے آخر تک مطالعہ کر لیا۔

دوسرے محترم دوست ڈاکٹر بہجت دہبی ہیں جو دہبی پاشا کے دوسرے صاحبزادے ہیں۔ ۱۹۱۷ء کی جنگ سے پہلے اُن کے خاندان کا مصر کے شاہی خاندان سے بہت گہرا تعلق تھا چنانچہ وہ اپنی طالب علمانہ زندگی میں شاہزادہ سعید حلیم اور شاہزادہ عباس حلیم سابق خدیو مصر کے ہم سبق رہے۔ جدید طب میں اُن کا مرتبہ بہت بلند سمجھا جاتا ہے۔

مصر میں وہ طبی کالج کے ایک اعلیٰ عہدہ پر فائز تھے۔ کچھ عرصہ تک وہ سعد زائغلوں پاشا کے اسٹاف میں اُن کے طبی مشیر رہے اُس کے بعد برطانوی رزیڈنٹ کے ناراض ہو جانے کی وجہ سے اُن کو ترک وطن کرنا پڑا اور عرصہ تک پیرس میں مقیم رہے۔ ۱۹۳۳ء میں موصوف جامعہ یلہ دہلی کی دعوت قبول کر کے توسیعی لکچر دینے ہندوستان بھی تشریف لائے تھے۔ اب وہ زیادہ تر مصر میں رہتے ہیں اور بین الاقوامی مسائل کے بہت بڑے واقف کار سمجھے جاتے ہیں۔ ڈاکٹر دہبی کے علم و فضل کے متعلق ایک عجیب اور بہت دلچسپ بات پیشہو رہو کہ اب دنیا میں صرف وہی ایک شخص ہیں جو مصری ملی تیار کرنے کے قدیم نسخہ سے واقف ہیں۔ ۱۹ویں صدی کے آخر اور بیسویں صدی کے آغاز میں موصوف مصر اور ترکی کے سیاسی مسائل سے بہت گہرا تعلق رکھتے تھے۔

دیار مغرب میں ان احباب اور اُن احباب کے علاوہ بھی بہت سے احباب اور ارباب علم و فضل نے افغانی کے متعلق ایک مسافر کی تلاش و جستجو میں ہر ممکنہ اعانت فرمائی اور اُن سب کا میں مشکور ہوں۔ یہ اوراق کم و بیش دس سال کی تلاش و جستجو کا حاصل ہیں اس جمل کا ایک حصہ یعنی شیخ کے مضامین اور مقالات اور قلمی کارناموں کا ایک ذخیرہ میرے پاس ابھی محفوظ ہے اور اگر زمانہ نے جہلت دی تو ان اوراق کی تکمیل کے بعد انشاء اللہ اُس کی ترتیب کا کام بھی شروع ہو جائے گا۔

محمد عبد الغفار

حیدر آباد۔ دکن

۵ اگست ۱۹۳۷ء۔



## خاندان اور تاریخ و مقام ولادت

پہلی ہی منزل پر شیخ کے سوانح نگار کا قلم لغزش کرتا ہے۔ منزل دشوار گزار ہے۔ اُن کے خاندان، مقام ولادت اور قومیت کے متعلق بہت ابھی ہوئی بحث ہمارے سامنے ہے، بہت سے متضاد بیانات ہیں۔ نفی اور اثبات کی ایک صبر آزما آویزش ہو جس سے بچ کر نکل جانا بہت ہی مشکل نظر آتا ہے۔ قضیہ دراصل ایرانیوں اور افغانیوں کے درمیان ہے۔ ایرانی شیخ کو ایرانی کہتے ہیں اور اُن کے ایرانی ہونے پر بے شمار دلیلیں لاتے ہیں۔ مگر افغان مدعی ہیں کہ وہ افغان تھے اور اپنے دعوے کو بہت سی تاریخی شہادتوں اور بیانات سے استوار کرتے ہیں۔ یہ قضیہ سراسر قومی ہے، شخصی نہیں ہے۔ دونوں ایک ہی طرۂ انظار کے لیے جھگڑ رہے ہیں۔ دونوں میں سے ہر ایک کو یہ ضد ہے کہ جمال الدین کے ہم قوم ہونے کی عزت ہمارے ہی لیے مخصوص ہو۔ یہ کہتے ہیں وہ ہمارے تھے اور ہم میں سے تھے، وہ کہتے ہیں کہ وہ ہمارے تھے اور ہم میں سے تھے۔ دونوں کے جذبات قابل احترام ہیں اور دونوں کے بیانات وزن رکھتے ہیں۔ شیخ کے سوانح نگار کے لیے خاکِ ایران اور ارضِ افغانستان کے اس قضیہ میں ثالث بالآخر بنا بہت ہی مشکل کام ہے۔ پھر یہ الجھنا کیونکر سلجھے، درمیانی

صورت صرف یہ ہو سکتی ہو کہ فریقین کے بیانات سے قطع نظر کر کے صرف اُسی بیان کو معتبر اور فیصلہ کن سمجھا جائے جو خود شیخ کا بیان ہو اور مستند ذرائع سے ہم تک پہنچا ہو۔ مگر یہ بھی آسان نہیں، اس لیے کہ ایک فریق اس قسم کے بیانات کو حقیقت و حقیقت نہیں سمجھتا اور شیخ کی خاص خاص سیاسی مصلحتوں پر محمول کرتا ہو۔ بہر حال بہتر یہ ہو گا کہ پہلے دونوں طرف کے بیانات پیش کر دیے جائیں۔ لہذا اول اُن شہادتوں کو دیکھیے جو شیخ کے ایرانی ہونے پر دلیل لائی گئی ہیں۔

(۱)۔۔۔ سید جمال الدین کے آباد اجداد سلسلہ ہجری سے اسد آباد میں مقیم تھے۔ قبروں کے کتبوں اور بعض دیگر تحریروں سے اُن کے بزرگوں کی تاریخ بہ آسانی معلوم ہو سکتی ہو۔ الفرض وہ ہر اعتبار سے اسد آبادی ہیں۔ اُن کے بزرگ اپنے علوم اور کمالات کے باعث ہمیشہ مشہور رہے۔ جلال الدولہ شیخ الاسلام قاضی سید صالح السعید الشہید بھی انھیں کے خاندان سے گزرے ہیں۔ ان کا خاندان ہمیشہ مریض خواص و عوام رہا ہو اور خوارقِ عادات کا وسیع سلسلہ اس سے منسوب ہوتا رہا ہو۔ اُن کے والد ماجد سید صفدر بن سید علی بن میر ضیاء الدین محمد الحسینی شیخ الاسلام بن میر زین الدین الحسینی القاضی بن میر ظہیر الدین محمد الحسینی شیخ الاسلام بن میر اجل الدین محمد الحسینی شیخ الاسلام مختلف فنون و علوم سے آراستہ تھے اور اپنے زمانے کے مشہور و رویش شیخ مرتضیٰ مرحوم سے بہت ربط و ضبط رکھتے تھے۔ انھیں بھی دینی امور سے بہت اعتناء تھی اور ہمیشہ اپنی زمین اور چھوٹے سے بلغم میں وہ کرفاعت کی زندگی بسر کرتے رہے۔ اُن کی والدہ کا نام سکینہ بیگم تھا اور میر شرف الدین الحسینی القادری کی بیٹی تھیں۔ اس طرح وہ نجیب الطرفین تھے اور یتیموں کے مشہور و معروف خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔

لہ بیان مرزا الخلف اللہ اسد آبادی جو جامعہ ملیہ دہلی کی مطبوعہ اور شائع کردہ سوانح عمری میں نقل کیا گیا

(۲۱) ... محقق است کہ بعد کبارش از سلسلہ ہجری در اسد آباد توطن و سکنا داشته اند۔ از بعضی نوشتجات و بخصوص از الواح قبور نیا گاہ و اجدادش ...  
..... چہار صد و ہفتاد ہفت سال می شود .....<sup>۱۱</sup>

(۳) جناب اخوند ملائے طالقانی معروف بہ شیخ الرئیس نقل کرد از جناب آقا سید اسد اللہ خرقانی کہ الیوم در نجف در ادارہ آقائے خراسانی و از بزرگان شنیدم کہ گفت از سید جمال الدین سبب را پر سیدم جواب داد افغان در جائے کونسل نہ دارد۔ من خود را بہ افغان نسبت دادم کہ از دست کونسل ہائے ایرانی آسودہ باشم و در ہر شہرے کی روم گرفتار کونسل نہ باشم .....<sup>۱۲</sup>

(۴) از فرزند ابن عالم جلیل سید علی ترمذی محدث مشہور است و نسب عالی بہ خاس آل عبا حین بن علی بن ابی طالب می رساند۔ تولدش ۱۲۵۴ ہجری مطابق ۱۸۳۹ء در قریہ اسد آباد<sup>۱۳</sup>۔

(۵) "پدر سید جمال سید صفدر از سادات اسد آباد شغلش رعیتی بود۔ خانوادہ سید جمال الدین از خانوادہ ہائے صحیح و از سادات عالی درجات حسینی و اتصال شجرہٴ این سلسلہ بنجاس آل عبا حضرت امام حسین ثابت و معلوم است ....."

"سید صفدر پسرش سید جمال را در پنج سالگی بہ مکتب گزارده۔ چون لطافت و ذکاوت خوب داشت در ہشت سالگی از خواندن و نوشتن فارسی فارغ گردید ...  
..... در بی دہ سالگی سید جمال الدین از پدرش قہر کردہ بہ شہر ہمدان رفت و در مدرسہ

<sup>۱۱</sup> لطف اللہ خان در "شرح حال و آثار سید جمال الدین اسد آبادی" مطبوعہ برلن ۱۲۹۲ء  
<sup>۱۲</sup> "تاریخ بیداری ایران" جلد اول۔ مؤلفہ آقائے ناظم الاسلام کرمانی۔

<sup>۱۳</sup> مشاہیر الشرق۔ مؤلفہ جرجی زیدان۔ اس بیان کو صاحب "بیداری ایران" نے بھی نقل کیا ہے۔

ہمدان مشغول تحصیل بود۔ مدتے در اصفہان و مشهد مشغول تحصیل بود۔ ازاں جا بطرف افغانستان مسافرت نموده.....<sup>۹۵</sup>

(۶۱)..... فائے مسکونی پید امروز در اسد آباد معلوم است۔ طائفہ دفا میلش را ہمہ کس می شناسند۔ جناب آقا مرزا علی مجاہد ہمدانی کہ از موثقین است گوید من خواہر سید جمال را در چند سال قبل در اسد آباد ملاقات نمودم۔  
..... صاحب اختیار نگارندہ گفت..... کہ زانیکہ جمال الدین بطہران آمد، ہلاقتش رقم دور مجلس مذاکرہ از دو سوال کردم۔ سید تجاہل کرد و فرمود شنیدہ ام کہ اسد آبادی در نزدیک ہمدان است کہ ہالیش بسیار جاہل و عامی اند چون دانستم کہ تجاہل می کند لہذا ساکت شدم۔<sup>۹۶</sup>

(۷۱)..... جناب آقائے طباطبائی فرمود کہ پسر عموی جمال الدین آقا سید ہادی در مدرسہ چار حصار ایران تحصیل می نمود و سید از اہل اسد آباد است.....  
(۸۱)..... طائفہ صاحب اختیاری گویند کہ سید کمال برادر زادہ سید جمال الدین ایوم در اسد آباد است.....<sup>۹۷</sup>

(۹۱)..... جناب جاح یتاح محلاتی کہ از دوستان سید می باشد مذکور ساخت کہ چون سید جمال الدین مقصد بزرگے داشت در بارہ ایران لہذا خود را بہ افغان نسبت داد تا از صدمہ و اذیت ناصر الدین شاہ محفوظ بماند۔ خادم و مصاحب سید کہ معروف بہ عارف آفندی بہت البو تراب نامے است کہ برادرش خادم مدرسہ

۹۵ "تاریخ بیداری ایران"

۹۶ صاحب اختیار سلمان خاں کا لقب تھا۔ اسد آباد ان ہی کی جاگیر و علاقہ میں واقع ہے۔  
طائفہ سے مقصود ان کے خاندان کے لوگ ہیں یا ملازمین۔

۹۷ "تاریخ بیداری ایران" ۷۵ از تاریخ بیداری ایران " ۷۶ "تاریخ بیداری ایران"



چار حصار است و مشہدی علی اکبر نام دارد۔ و خود عارف آفندی نوکر جناب آقا مرزا طباطبائی بود۔ در آیا میکہ جمال الدین وارد طهران گردید البتہ اب مجذوب سید جمال شدہ از آقائے طباطبائی اذن و مخصی خواست و خود را بہ عنوان خادمی بہ سید بست و بایند مسافرت نمود۔ از تربیت و انفاص قدسیہ او گذشت قدمے کہ بہ عارف آفندی و مصاحب سید جمال معروف گردید <sup>۱۱۰</sup> شیخ اسد آباد نواح کابل میں نہیں بلکہ اسد آباد متصل ہمدان میں پیدا ہوئے تھے <sup>۱۱۱</sup>

(۱۱) ساگس ( Sykes ) نے بھی اپنی تاریخ ایران جلد دوم میں بیان کیا ہو کہ شیخ ہمدان کے قریب پیدا ہوئے اور نجف میں تعلیم پائی۔ مگر اپنی معلومات کا کوئی معتبر ذریعہ ظاہر نہیں کیا ہو۔

یہ بیانات اس فریق کے ہیں جو شیخ کی وطنیت اور قومیت کو ایرانی تصور کرتا ہو۔ اُن کے مقابلے میں دوسرے فریق کے بیانات پر بھی نظر کیجیے۔

(۱۱)..... اُن کے والد، والدہ، چچا اور تمام رشتہ دار کونان <sup>۱۱۲</sup> میں رہتے ہیں جو کابل سے جلال آباد کی شرک پرودوں کی مسافت ہو۔ شیخ کے ایک عزیز سید محمد بادشاہ کونان کے حاکم ہیں اور اُن کی شادی امیر دوست محمد خاں کی لڑکی سے ہوئی ہو۔ <sup>۱۱۳</sup>

۱۱۲ از تاریخ بیداری ایران . ۱۱۳ از تاریخ بیداری ایران ۔

۱۱۴ غالباً یہ نام کنار (؟) ہو اسی نام کا ایک دریا بھی ہو جو جلال آباد کے قریب دریائے کابل سے مل جاتا ہو۔ کناریشات اور جلال آباد کے درمیان جلال آباد سے تقریباً ۴۰ میل ہو۔ نقشے میں اس کا محل وقوع ۴۰ اور ۴۱ عرض البلد کے درمیان ہو۔

۱۱۵ بلنت "دہندوستان" بہ عہد وہی۔

(۳۰)..... بعض واقعات کی تائید اور بعض امور کے اضافہ میں اپنے والد محترم مولانا اصغر علی خاں افغانی کے افادات علیہ سے مستفیض ہوتا ہوں کیونکہ سید جمال الدین کے زمانہ قیام کابل و ہندوستان میں میرے والدہ ماجد اُن سے ملے تھے اور اُن کی صحبت میں رہ کر اُن سے استفادہ کیا تھا..... سید جمال الدین <sup>۱۲۵۵</sup> ہجری (۱۸۳۹ء) میں بگرام اسد آباد پیدا ہوئے جو افغانستان کے مشہور ضلع کنڑ میں واقع ہے۔ اس ضلع میں سادات حسینی کا ایک مشہور خاندان آباد ہے جو تمام ملک افغانستان میں نہایت عزت و احترام کی نظر سے دیکھا جاتا ہے۔ سید جمال الدین بھی اسی مبارک خانان کے ایک مایہ ناز فرزند تھے۔ ان کے والد بزرگوار کا نام سید صفدر تھا۔ آپ کا سلسلہ نسب سید علی ترمذی مشہور محدث سے ملتا ہے اور آگے چل کر جناب امام حسین علیہ السلام سے متصل ہو جاتا ہے۔..... علیہ

(۳۱) افغانستان کے مختلف عناصر میں سے ایک جماعت سادات (اولاد علی ابن ابی طالب) کی بھی ہے جو اس ملک میں سید کہلاتی ہے۔ اس جماعت کے بعض لوگ مقام شنگ میں رہتے ہیں اور بعض ولایت کنڑ میں آباد ہیں جو جلال آباد کے پاس ہے۔ سادات کنڑ بابر شاہ کے زمانے سے لے کر آج تک علما و اکابر سے خالی نہیں رہے۔ عام طور پر تمام افغانی اُن کے ساتھ بڑی عقیدت رکھتے ہیں اُن کے عادات و اخلاق و لباس افغانیوں کے مشابہ ہیں۔

(۳۲) ہندوستان یک عقیدہ موجود است کہ جمال الدین مرحوم را ایرانی و <sup>۱۲۵۵</sup> <sup>۱۲۵۵</sup> گونید و ایں صرف خیال و ہم بہ نظری آید۔ تمام دلائل ایرانی بودن <sup>۱۲۵۵</sup> شیخ کی تالیف "تاریخ افغانستان" کے مترجم مولوی محمود علی خاں نے اپنے دیباچے میں یہ عبارت لکھی ہے۔ صاحب موصوف پچھلے چند سال تک حیات تھے۔ اور بھوپال میں مقیم۔

۱۲۵۵ از سید جمال الدین در "تاریخ افغانستان"۔



سید جمال الدین «الافغان»  
(وفات ۹ مارچ ۱۸۹۷ء)

او در کاوۃ موجود است و بے هیچ کدام دلیل نیست نویسنده متفق کا وہ خودش این را قبول نہ دارد۔ مگر بچارہ افغان ہا کہ امروز در دنیائے صدائے درنبا نے را مالک نیستند نزدیک است کہ این حقیقت ہم پوشیدہ شدہ و آقائے قفق زادہ کہ بہ آزادی خیال و پاکی از تعصب مشہور اند ہم با وجود شہادت بریں کہ فارسی مشائرا الیہ مرحوم فارسی ایرانی نیست ارادہ میل بہ این عقیدہ دارند کہ او ایرانی خواہد بود۔ امیر شکیب ارسلان شای کہ خود مولانا را ملاقات کردہ و ارادت شاگردانہ بہ او دارند، و عالم اجل موسیٰ ہاراندہ۔ تاتاری پیش خود من از افغانیت او اعتراف داشتند۔ من شنیدہ ام کہ در دفاتر افغانستان کاغذات نسبت بہ خاندان ایشاں و بنام پدر ایشاں (سید صفدر) موجود مہتند و از خاندان ایشاں بعض تاحال در آں جا موجود است و در علاقہ موجودہ کنسر در افغانستان کہ برائے سکونت سادات مخصوص است شیر کردہ نام جائے است کہ معنی اسد آبادی دہد۔۔۔۔۔ تسنن مولانا رتبہ ہئمہ وزارت مولانا در عہد امیر محمد اعظم خاں در افغانستان چیز ہائے نیت کہ غیر از افغان بودن مولانا چیزے دیگر ثابت کند۔ نیز بزرگ ترین رفقائے مولانا مجتہد معظم مصری شیخ محمد عبدہ صریحاً از چلئے ولادت مولانا بنام و از افغان بودن ذکر می کنند

۵۱) شیخ جمال الدین در افغانستان در تاریخ ۱۳۵۴ هجری قمری و در آن بامنسوب

۱۶ و ۱۵ دیکھیے ضمیمہ جات۔ ۱۷ و ۱۸ دیکھیے ضمیمہ جات۔ ۱۹ دیکھیے ضمیمہ جات

۱۹۲۰ء میں جب میرا قیام یورپ میں تھا تو اس زمانے میں جنرل نادر خاں مرحوم و مغفور (جو بعد کو افغانستان میں مالک تاج و تخت ہوئے) افغانی سلطنت کے نائندے کی حیثیت سے پیرس میں مقیم تھے۔ اور مجھے اکثر ان کی خدمت میں حاضر ہونے کا موقع ملتا تھا۔ اس مسئلے پر مرحوم و مغفور سے بارہا گفتگو ہوئی اور میری التجا کو قبول فرما کر مرحوم نے اپنا ایک تحریری بیان مجھے عنایت فرمایا جس کا ضروری اقتباس یہ ہے جو درج کیا گیا۔

بہ سادات معروف کوثر است - ۳۱

(۴) "در قریہ کنیز افغانستان تولد یافتند در سال ۱۲۵۴ ھجری - ۳۲

(۱، ۲) بعض از مؤرخین مثل سلطان محمد خاں - شیر محمد خاں غلزنائی ہیئت

مؤرخین سراج التواریخ و سید منتجب بہ اہل نبوت دانستہ اند کہ مؤید قبل  
شاں بعضی از مؤرخین فارس و ماوراء النہر ہم بوده - و صاحب تالیف تذکرۃ الابراہ

خانوادہ سید جمال الدین را از اولاد میر سید علی ترندی می داند مثلاً بہ این صورت

کہ سید جمال الدین بن سید حسن بن مولانا میر سید علی است ..... چون سید علی

یک شخص عالم و فاضل و مخصوصاً در فن رسم نقاشی مہارت داشت ، ہمایوں

بادشاہ اورا بمعیت خود بہ ہند برود - و پس از زناہ ہمایوں پسرش حسن کہ در فضائل

و کمالات مثل پدر بود در جلد ندیمان اکبر بادشاہ بہ بند می زیست - آخر ادر کابل

آمدہ توقف گزین خاک کاہل شد - بچنین بعضی از مؤرخین افغانی و خارجی

مثل مؤلفین سکنینہ الفضلا ، تذکرۃ الابراہ ، نگارستان ، تذکرۃ شمع نجم

و غیرہ دارند کہ ورود خانوادہ سید جمال در کابل از سالہائے عہد گورگانی ہا و دین ہائے

افغانی ہست ..... بہر حال مؤرخین خود یا افغانی و خارجہ جمیع بہ سادات

جمال الدین و خانوادہ اش اکثریت دارند و ورود این خانوادہ را از عہد گورگانی

و دین ہائی گویند - جد علی جمال الدین کہ در تاریخ معروف است - سید علی است اگرچہ

سید علی معروف بہ ترندی بالاتر از ان ہم سلسلہ روشن اجدادے امی (۱) خاندان نبوت

دارد ولے از آل جا کہ بین سید علی قطعی مصوہ مشہور عہد ہمایوں و سید علی ترندی شیخ

معروف اشتباہ موجود است کہ آیا این دو نفر شخص علیحدہ یا بصفتان علیحدہ و فی حد

الے "بیوک مجاہد شیخ جمال الدین افغانی" از سید علی خاں در اخبار وطن قسطنطنیہ اشاعت مورخہ ۳۰

اگست ۱۲۷۳ ھجری برہان الدین قلع خاں - از تلامذہ قدیم جمال الدین افغانی در جریۃ ملت قسطنطنیہ -

ذات یکے بود اند - ازین رونمی شود دیگر سلسلہ ابدالی سید جمال الدین ازاید توضیح نمود..... امیر دوست محمد خاں سید صفدر را مغایر روش پولتیک خود دیدہ بکابل جلب کرده بود - بلکہ وجائیاد اورا بہ عنوان مصادرہ جائیداد سرکاری قید و ضبط داشتہ بود ابدال سید صفدر کہ بقول مؤرخین خواہ از بخارا و تبریز یا از خان آباد موجودہ وطن مشرقی کابل آمدہ باشند معلوم است بہ عالمہ نہ آمدہ بودند - زیرا والدہ سید صفدر وجدہ اش از افغانان صافی کتز بہ ہمیں نسبت خویشی قدیمہ سید صفدر ہم باہمان طایفہ پرداخت کردہ بود - سید صفدر بے موسم گرما را بخوگیانی جلال آباد و بعضی سالہا را بخود کابل سفر می نمود و نظر بہ عشقہ کہ در تحصیل علوم داشت گاہی بہ ہند ہم تشریف بُردہ بہ تماشای تدریس فائہ با وصحت علمائے آنجا شنول می باشد ..... در محار بہ سال ۱۲۸۳ ہجری سید صفدر در ردیف مجاہدین سمت مشرقی اقوام خود ہم شامل شدہ بود - سید ہاشم مجاہد مشہور کہ از جملہ حکام امیر دوست محمد خاں و موقع عوات شجاع الملک بہ وسے تسلیم نہ شدہ و در قلعہ خصوصی خویش بہ کتز مردانہ دفاع از قوت اجنبی کردہ بود او ہم از بنی اہمام سید صفدر بودہ است

(۸) - روعلی الدہرین کے ترجمہ عربی مطبوعہ حیدر آباد (۱۲۸۳ھ) اور مطبوعہ بیروت (۱۲۸۳ھ) کے ابتدائی اوراق میں شیخ کے جو مختصر حالات درج ہیں وہ بھی شیخ کے افغانی ہونے پر دلالت کرتے ہیں

بہر حال خاندان مولدہ تا بیخ و مقام ولادت قومیت اور نسب کے متعلق یہ ہیں وہ تمام بیانات جو مختلف ذرائع سے اب تک حاصل ہو سکے ہیں - بہ حیثیت مجموعی یہ تمام بیانات بعض امور کے متعلق بالکل متفق ہیں یعنی یہ مسلّم ہو کہ شیخ

غلام جیلانی اعظمی - در مجلہ کابل - شمارہ دوم - جولائی ۱۹۳۱ء

اس رسالے کے اب جو نسخے ملتے ہیں ان میں شیخ کے حالات کا حصہ موجود نہیں پایا جاتا -

۱۲۵۴ھ میں پیدا ہوئے اور یہ کہ اُن کے والد ماجد کا نام سید صفدر تھا۔ سلسلہ نسب کے متعلق صرف اعلیٰ کا بیان تمام دوسرے بیانات سے مختلف ہو اور چونکہ کسی دوسرے ذریعے سے اس کی تصدیق نہیں ہوتی ہو اس لیے اُس کو مشتبہ اور ناقابل اعتبار سمجھا جاسکتا ہو۔

مقام ولادت اور قومیت کے باب میں سب سے زیادہ اُلجھانے والا بیان مرزا لطف اللہ خاں کا ہے جو شیخ کے خواہر زادے کہے جاتے ہیں اور جن کی نسبت یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ عرصہ تک شیخ کی خدمت میں حاضر رہے۔ ۱۲۵۴ھ میں اُن کی مرتبہ ایک سوانح عمری موسومہ ”شرح حال و آثار سید جمال الدین اسد آبادی“ چاپ خانہ ایران شہر برلن سے شائع ہوئی ہو جس کے دیباچے میں دعویٰ کیا گیا ہے کہ ”اس کتاب ہر گونہ شک و شبہ را ازالہ می کند و ثابت می سازد کہ سید جمال الدین ایرانی و اسد آبادی بودہ است“ نیز اس تالیف کی نمایاں خصوصیت بھی یہی معلوم ہوتی ہے کہ مؤلف نے شیخ کی زندگی کے تمام اہم حالات و معاملات کو پس پشت ڈال کر اپنا تمام زور اسی نکتہ پر صرف کر دیا ہے کہ شیخ افغانی نہ تھے بلکہ ایرانی تھے۔ درحقیقت ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ”شرح حال و آثار“ کا مقصد واحد صرف یہی دعویٰ پیش کرنا ہے کہ شیخ ایرانی تھے اس کے علاوہ کوئی دوسرا مقصد معلوم ہی نہیں ہوتا۔ مؤلف کا یہ غلو اُن کے دعوے اور بیانات کی قیمت کو بہت گرا دیتا ہے اس لیے ضرورت ہے کہ اُن کے بیانات پر غور کرنے سے پہلے خود اُن کی شخصیت پر غور کر لیا جائے۔ کتاب کے دیباچے میں لطف اللہ خاں کا تعارف اس طرح کرایا گیا ہے۔

”مرحوم (لطف اللہ) یکے از آزادی خواہان روشن فکر بود۔ از تربیت یافتگان فیض حضور فیلسوف مشرق حضرت جمال الدین اسد آبادی مشہور بہ

افغانی بود۔ در دو مرحلهٔ مسافرتش بہ پائے تختِ ایران در خدمتِ آن سید  
بزرگ وار مشغولِ استفادہ از فیوضاتِ معنوی و کمالاتِ صوری بودہ تا رونے  
کہ از ایران حرکت نمودند ..... مرزا لطف اللہ خاں محررِ مقالاتِ سیاسی  
حضرتِ سید بودہ اند.....“

لیکن شیخ کی مسافرت و سیاحت کے جو حالات مختلف ذرائع سے ہم  
تک پہنچے ہیں ان میں کہیں لطف اللہ کا نام نہیں آتا۔ لطف اللہ بیان کرتے  
ہیں کہ وہ ہر دفعہ جب شیخ ایران آئے تو اُن کی خدمت میں حاضر رہے۔ شیخ  
کے اکثر سوانح نگاروں نے ایران میں اُن کے معقدینِ اجاب اور شرکائے کار  
کا تذکرہ بھی نام بنام کیا ہو۔ لیکن لطف اللہ کا کہیں نام نہیں آتا۔ لطف اللہ خود  
بیان کرتے ہیں کہ جب شیخ شاہ عبدالعظیم کی خانقاہ میں پناہ گزین تھے تو وہ  
اُن کے پاس موجود تھے اور آخر تک موجود رہے۔ لیکن شیخ جب خانقاہ میں  
گرفتار کیے گئے تو بھی لطف اللہ کا کہیں ذکر نہیں آتا۔ بہر حال اگر اُن کے  
بیانات کو غلط نہ بھی کہا جائے تو اتنا ضرور کہا جاسکتا ہو کہ جو کچھ اُنھوں نے  
اپنی کتاب میں لکھا ہو وہ مبالغہ اور رنگ آمیزی سے پاک نہیں۔ آئندہ  
صفحات میں ان کی بعض روایات ہا بجا نقل کی گئی ہیں جن سے یہ حقیقت بخوبی  
واضح ہو جائے گی۔

مرزا لطف اللہ کی طرح ایک اور مدعی مؤلف ”تاریخ بیداریِ ایران“ بھی ہیں۔  
جنھوں نے اپنی تاریخ کے اوراق میں اس بحث پر بہت کچھ لکھا ہو۔ لیکن تاریخی  
حیثیت سے اُنھوں نے بعض ایسی غلطیاں کی ہیں جو اُن کے بیانات کی حقیقت  
کو بہت ناقابلِ اعتماد بنا دیتی ہیں۔ مثلاً صرف ایک واقعہ پیش کیا جاتا ہو۔ شیخ  
کے خادم ابوتراب یا عارف آفندی کے متعلق لکھا گیا ہو کہ وہ ایران سے شیخ



کے ساتھ آیا لیکن شیخ کی زندگی میں ابوتراب کا ذکر پہلی دفعہ ۱۰۷۱ھ میں آتا ہے جب وہ مصر سے خابج البلد کیے گئے۔ مصر سے جب وہ حیدر آباد دکن آئے تو ابوتراب اُن کے ہمراہ تھا۔ ایران کا پہلا سفر شیخ نے ۱۰۷۱ھ میں کیا یعنی ہندوستان سے جانے کے چھ سال بعد۔ اگر ابوتراب مصر اور ہندوستان میں اُن کے ایران جانے سے پہلے شیخ کے ہمراہ تھا تو وہ ایران میں پہلی دفعہ اُن سے کب ملا؟۔ اس حالت میں صاحب بیداری ایران کا یہ بیان کہ ”در آئے کہ سید جمال الدین وارد طهران گردید ابوتراب مجذوب سید جمال شدہ از آقائے طباطبائی اذن و مرضی خواست و خود را بہ عنوان قائمے بہ تہدبست و بابتہ مسافرت نمود“

کمر و معلوم ہوتا ہے جب کہ وہ خود اس واقعہ کو تسلیم کرتے ہیں کہ ۱۰۷۱ھ سے پہلے شیخ کبھی ایران نہیں گئے۔ البتہ دس برس کی عمر میں بقول صاحب ”بیداری ایران“ وہ مشہد اور اصفہان گئے تھے۔ پھر اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ اس زمانہ طفولیت میں شیخ کسی طرح طهران بھی پہنچ گئے تھے تو اس وقت ابوتراب کا شیخ کی خدمت سے وابستہ ہو جانا کسی طرح قرین قیاس نہیں۔

یہ مثال صرف اس لیے پیش کی گئی کہ ان صفحات کے پڑھنے والوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ صاحب ”بیداری ایران“ نے واقعات کو کس طرح مرتب کیا ہے اور اس کتاب کی تاریخی اور علمی حیثیت کیا ہے اور پھر تعجب یہ کہ یہ وہ کتاب ہے جس کے اکثر بیانات کو یورپین مستشرقین نے قبول کر لیا ہے! صاحب ”بیداری ایران“ نے شیخ کے یہ ظاہر افغانی مشہور ہونے کا بڑا سبب یہ بتایا ہے کہ

”چوں سید مقصد بزرگے داشت دسارۂ ایران لہذا خود را بہ افغان نسبت داد تا از صدمہ و اذیتِ ناہر الدین شاہ محفوظ بماند...“

اور پھر شیخ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ

”جواب داد و شیخ، کہ افغان در جائے کونسل ندارد و من خود را به

افغان نسبت دادم کہ از دست کونسل جائے ایرانی آسوده باشم....“

یورپین مستشرقین نے ”بیداری ایران“ کے اس سلسلہ دلائل کو بغیر

جانچے مان لیا ہے حالانکہ اس بیان کی صحت بہت مشتبہ ہے۔ سوال تاریخی

تحقیقات کا نہیں ہے بلکہ صرف یہ ہے کہ معمولی فہم کی کسوٹی پر اس واقعہ کو

کس کر دیکھنے سے کیا نتیجہ پیدا ہوتا ہے۔ آئیے ہم مسئلہ واقعات کو بحیثیت عمومی

سامنے رکھ کر اس بیان کو جانچیں۔

مان لیجیے کہ یہ واقعہ صبح ہے کہ شیخ نے ایرانی حکومت سے بچنے کے لیے

اپنے کو افغانی مشہور کیا لیکن ایرانی حکومت سے اُن کا تصادم عمر کے آخری

حصے میں ہوا یعنی جب وہ افغانستان سے اپنا پیام لے کر دنیائے اسلام کی

طرف آئے تھے تو ایرانی حکومت سے اُن کو کوئی واسطہ نہ پڑا تھا نہ پڑنے

والا تھا۔ وہ عرصہ تک مصر اور یورپ میں کام کرتے رہے اور ایران کی

سیاسات سے اُن کو دور کا بھی کوئی تعلق نہ تھا۔ پھر یہ عجیب بات ہے کہ

جو خطرہ پیش نظر بھی نہ آیا تھا اس کے لیے شیخ نے ۳۰ برس پہلے ہی پیش

بندی کر لی تھی! اس قسم کی تیار کردہ شہادتیں عموماً فہم عامہ کی کسوٹی پر

بہ آسانی کھوٹی ثابت ہو جاتی ہیں۔

علاوہ بریں اس بیان پر یقین کرنے والوں کی ہدایت اور رہنمائی

کے لیے ایک اور نکتہ بھی قابلِ گزارش ہے۔

اگر تھوڑی دیر کے لیے یہ مان بھی لیا جائے کہ شیخ در اصل ایرانی

تھے اور سیاسی مصلحتوں کی بنا پر اپنے کو افغانی مشہور کرتے تھے تو یہ ظاہر ہے

کہ اُن کا یہ فریب عرصے تک اُن کے مخالفین اور خصوصاً انگریزوں سے پوشیدہ نہ رہ سکتا تھا اور انگریز جو مصر میں شیخ کی مخالفانہ کوششوں سے تنگ آچکے تھے اس راز کو فاش کر کے شیخ کو بہت بڑی شکست دے سکتے تھے۔ وہ اس طرح ازہر کے تمام علما کو اُن کے خلاف کر دیتے اور بہت آسانی کے ساتھ شیخ کے اثرات کا خاتمہ کر دیا جاتا۔ یہ بات کسی طرح سمجھ میں نہیں آتی کہ شیخ نے کیوں کر ساری عمر اپنے اس راز کو چھپانے کی کامیاب تدابیر اختیار کیں۔ افغانستان میں وہ عہدہ وزارت پر فائز ہوئے۔ مصر میں وہ ازہر کے علما کو اپنا شریک کار بنانے میں کامیاب ہوئے۔ ترکی میں باوجود ترکی اور ایران کی باہمی مخالفت کے۔ وہ اپنی قومیت کو چھپائے رہے اور باوجودیکہ ایران میں (بقول مرزا لطف اللہ خاں) بہت سے لوگ جانتے تھے کہ شیخ ایرانی ہیں اور خود شاہ ایران بھی اس راز سے واقف تھا لیکن وہ راز بدستور راز ہی رہا اور اُس وقت بھی جب کہ شاہ سلطان عبدالحمید خاں کو اس امر پر مجبور کر رہا تھا کہ شیخ کو ایرانی حکومت کے حوالے کر دیا جائے وہ یہ ثابت نہ کر سکا کہ شیخ دراصل ایرانی ہیں۔

ایک امر واقعہ اور بھی قابل غور ہے۔

شیخ کے ایک عزیز سید محمد پاشا عالم کونان کی شادی امیر دوست محمد خاں کی لڑکی سے ہوئی تھی۔ اس واقعہ کی کسی ایرانی سوانح نگار نے اب تک تردید نہیں کی (نیز امیر محمد اعظم خاں کے زمانے میں شیخ عہدہ وزارت پر بھی فائز ہو گئے تھے۔ ان دونوں واقعات کو مختلف اہل قلم نے بار بار مہرایا ہے۔ تاریخ افغانستان کا ہر مطالعہ کرنے والا جانتا ہوگا کہ اُس زمانے میں ایران اور افغانستان کے تعلقات نہایت خراب تھے حتیٰ کہ چند مرتبہ دونوں میں

لڑائی بھی ہو چکی تھی اور نہ صرف سیاسی تعلقات خراب تھے بلکہ مذہبی تصبیات بھی دونوں قوموں کے درمیان منافرت پیدا کر چکے تھے۔ ان حالات میں ایک ایرانی کا کسی طرح افغانی بن کر عہدہ وزارت حاصل کر لینا یا اس کے خاندان میں امیر کی بیٹی کا بیاہاجانا تقریباً ناممکن تھا۔ تاہم یہ دونوں واقعات ابھی تک فریقین کے درمیان مسلّمہ ہیں۔ مزید برآں ایک نکتہ اور بھی یاد رکھنے کے قابل ہے: وہ یہ کہ شیخ جو فارسی زبان کھتے اور بولتے تھے وہ ایرانی فارسی نہ تھی۔ اُن کی تقریریں اور تحریریں ہمارے سامنے موجود ہیں اور اس بحث کا فیصلہ مشکل نہیں کہ شیخ کی فارسی ایرانی تھی یا افغانی۔ اگر اس بیان کو صحیح مان لیا جائے کہ شیخ کی ابتدائی زندگی ایران ہی میں گزری اور اُنہوں نے تعلیم بھی ایران ہی میں پائی تو ناممکن ہے کہ وہ اپنی ابتدائی تعلیم و تربیت کے اثرات کو مٹا سکتے۔ نام کا بدل لینا آسان تھا لیکن زبان کا بدلنا تقریباً ناممکن تھا۔ میں نے ایک مرتبہ مرحوم پروفیسر براؤن کے سامنے بھی یہ بحث پیش کی تھی اور اُن کو بھی اتنا مانتا پڑا تھا کہ شیخ جو فارسی بولتے اور کھتے تھے وہ جو کچھ بھی ہو، ایرانی زبان تو نہ تھی۔ پروفیسر مرحوم نے اپنی تصانیف میں شیخ کے بہت کچھ حالات لکھے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ بلنٹ کے بعد مرحوم ہی یورپین مستشرقین میں سے پہلے شخص تھے جنہوں نے شیخ کی عظیم الشان شخصیت کو دنیا کے سامنے پیش کیا۔ اُنہوں نے شیخ کی زندگی کے متعلق بہت کچھ تحقیقات کی، لیکن شیخ کی قومیت کے متعلق وہ کوئی قطعی رائے قائم نہ کر سکے اور نہ اُنہوں نے اپنی تصانیف میں کوئی ایسا فیصلہ کن واقعہ بیان کیا جو اس قضیے کا فیصلہ کرتا۔ لیکن زبانی گفتگو کے دوران میں

انھوں نے ضرور مجھ سے یہ کہا کہ اُن کا موجدان اسی طرف ہو کہ شیخ افغانی نہ تھے بلکہ ایرانی تھے۔ مگر یہ کہہ کر انھوں نے اپنی اس گفتگو کو "واللہ اعلم بالصواب" پر ختم کر دیا!.....

جدید سیایاتِ مشرق کے متعلق وسیع معلومات رکھنے والا ایک مشہور صاحبِ قلم (Hans Kolin) ہینس کولن بھی اپنی کتاب "ہسٹری آف نیشنل ازم ان دی ایسٹ" میں شیخ کی قومیت کا ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ:-  
 "جمال الدین کی ولادت، اصل اور ابتدائی زندگی کے متعلق ہماری معلومات بہت ہی کم ہے۔ تاہم وہ خود کہا کرتے تھے کہ وہ سلسلہ میں افغانستان میں پیدا ہوئے اور انھوں نے بخارا میں تعلیم حاصل کی"

ایک اور یورپین مستشرق (Louis Massignon) نے ۱۹۱۰ء میں (Reveu du Monde Mussulman) کی بارہویں جلد میں جمال الدین کے حالات لکھتے ہوئے اپنی رائے ظاہر کی ہے کہ:-

جمال الدین میں ہم ایک خالص ایرانی تہذیب کا نمونہ دیکھتے ہیں۔ دوسرے افغانیوں کی طرح وہ تھے تو سنی مگر مزاج اور تہذیب کے اعتبار سے وہ ایرانی تھے..... وہ سادات میں سے تھے اور اُن کا سلسلہ نسب مشہور محدث ترمذی سے ملتا تھا۔ اُن کا خاندان ایک ہزار برس سے زیادہ ایران میں آباد رہا تھا..... جمال الدین کی تربیت اور تہذیب حد درجہ ایرانی تھی۔  
 لیکن یورپین مستشرقین - بہ استثنائے براؤن - شیخ کے حالات میں بعض ایسے مغالطوں کا شکار ہوئے ہیں کہ اُن کے بیانات پر اعتبار کرنا بہت مشکل ہو جاتا ہے۔ مثلاً ان ہی (Louis Massignon) نے شیخ کے ایران سے نکالے جانے کا ذکر کرتے ہوئے ایک عجیب بات لکھ دی ہے کہ جمال الدین کو

شاہزادہ عبدالعظیم نے ایران سے نکالا اور رضا کرمانی درہل "شاہزادہ عبدالعظیم" ہی کو قتل کرنا چاہتا تھا مگر اُس نے قتل کر دیا ناصر الدین شاہ کو! موافقت کو مغالطہ یہ ہوا کہ درگاہ شاہ عبدالعظیم کو جہاں شیخ پناہ گزیں تھے اُس نے شاہزادہ عبدالعظیم بنا دیا! شیخ کے اخراج کے سلسلے میں اس نام کے کسی شاہزادے کا وجود ہی نہیں مگر درگاہ کو شاہزادہ سمجھ لینا اس امر کی دلیل ہو کہ مشرق کے مسایل پر پوربین صاحبانِ قلم کچھ اس طرح قلم برداشت لکھتے ہیں کہ واقعات کی تحقیق اصل ذرائع سے نہیں کرتے اور اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ درگاہ شاہ عبدالعظیم شاہزادہ عبدالعظیم بن جاتی ہے!۔

ایران کے مشہور صاحبانِ قلم اور وطن پرستوں میں آقائے نقی زادہ نے جو شیخ کی زندگی سے بہت کچھ واقفیت حاصل کر چکے ہیں، اخبار کا وہ (شمارہ ۳ و ۱۹) میں ایک مفصل مضمون لکھا تھا لیکن وہ بھی اس خاص امر کے متعلق کوئی قطعی فیصلہ نہ کر سکے۔ چنانچہ خود لطف اللہ خاں اُن کے مضمون کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

"زندگانی سید رانا ایک درجہ روشن راختہ است ولے باز انہما تر دید در ایرانی بودن سید خود داری نفرموده و در آخر مقالہ نوشتہ اند کہ ایرانی بودن سید قریب بہ یقین بودہ است"

آخری دلیل شیخ کے افغانی ہونے پر مفتی عبدہ کا بیان ہو۔ مفتی عبدہ شیخ کے ارشد تلامذہ تھے اور ان کے وفادار دوست رازدار اور شریکِ کار تھے۔ مفتی موصوف نے بار بار اس امر کا اعادہ کیا ہے کہ شیخ افغانی تھے۔ بلنٹ اور مفتی عبدہ یہ دو شیخ کے سب سے زیادہ معتبر احباب تھے اور ان دونوں کی شہادتیں یقیناً قولِ فیصل ہیں۔ لیکن قطع نظر ان بیانات کے جیسا کہ شروع

میں عرض کیا جا چکا ہے، فریقین کے درمیان اس قضیے کا بہتر فیصلہ خود شیخ ہی کے ایسے بیانات سے کیا جاسکتا ہے جن کی صحت ناقابل انکار ہو اور یہی فیصلہ قطعی فیصلہ ہو سکتا ہے۔

۱۔ شیخ کے خاص اور گہرے دوست بلنٹ کا ایک قلمی روزنامہ میری نظر سے گزرا جو اب ان کی بہن مس ڈوروتھی کارلٹن Dorothy Carlton کے پاس موجود ہے، وہ ۱۹۲۳ء میں لندن کے قریب South water ساؤتھ واٹر میں بلنٹ کے آبائی مکان میں رہتی تھیں۔ اس روزنامہ میں لکھا ہے کہ جب بلنٹ نے شیخ سے اس باب میں سوال کیا تو شیخ نے فرمایا کہ اُن کے خاندان کے مورث اعلیٰ سید علی ترمذی (مؤلف صحیح ترمذی) تھے جن کو ۶۰۰ سو برس پہلے امیر تیمور ترمود (ترکستان) سے افغانستان لائے تھے۔

۲۔ بلنٹ نے اپنی کتاب "تایخ قبضہ مصر"

میں جاسبا شیخ کے بیانات درج کیے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ ہمیشہ بلا تکلف اپنے افغانی ہونے کا اعلان کیا کرتے رہتے تھے۔

۳۔ اسی طرح اپنی کتاب "ہندوستان بہ عہد پرین"

میں بھی بلنٹ شیخ کے حوالہ سے اُن کے افغانی ہونے کی تصدیق کرتا ہے۔  
۴۔ خود شیخ نے اپنی تاریخ افغانستان میں اپنے خاندان سادات کا ذکر کیا ہے گو کہ اپنے ذاتی حالات کچھ نہیں لکھے۔

۵۔ برہان الدین قلیچ خاں نے اپنے ایک مضمون مطبوعہ جریدہ "ملت" قسطنطنیہ کی اشاعت (مورخہ ماہ تشرین ثانی ۱۳۲۶ھ ہجری۔ ۱۹۰۷ء) میں خود شیخ کا ایک قول نقل کیا ہے۔ برہان الدین شیخ کے خاص تلامذہ میں سے

تھے اور کوئی وجہ نہیں کہ اُن کے بیان کو غلط یا مبالغہ آمیز سمجھا جائے۔ وہ کہتے ہیں کہ :-

چوں روز ہا می شنوم کہ حضرت اُستاد را بعض ہا ایرانی می پنداراند، بنا بریں یک محاورہ را کہ دریں خصوص حضرت استاد مابن کردہ اند عیناً می نویسم۔  
امن از سادات معروف کتر بودہ در سال ۱۲۵۴ ہجری در افغانستان تولد شدم۔  
شیخ جمال الدین کہ از روسائے بانی و از اہالی ایران می باشد بہ ہر جائے کہ من رفتہ ام اہم محقق بہ آں جا رفتہ است۔ ازیں سبب ایرانی ہا دانستہ یا نادانستہ مرا شیخ جمال الدین ایرانی می پندارند۔ ایں ظن فاسد مردود و سزا پاختا آلود و دروغ مطلق است۔ اگر مرا خود من خوب ترمی شناسم اینک خود من می گویم کہ من اصلاً ایرانی نیستم و افغان می باشم۔ تمام افغانی ہا مرا می شناسند و تصدیق من می کنند۔  
۶۔ ”سہیت علیہ“ استنبول نے جس کے صدر ابراہیم علاء الدین بک تھے،  
”جریدہ مصبورہ“ میں شیخ کے حالات شایع کیے تھے۔ یہ کتاب ۱۳۳۵ء میں  
مطبع ثبات استانبول سے شایع ہوئی تھی۔ اس میں بھی شیخ کی زبان سے اس  
تقریب میں یہی فیصلہ ہوا ہے کہ -

”بیچ احتیاج بہ ایں ندارم کہ خود را بہ یک ملت نسبت دہم۔ من افغان  
می باشم۔“

جمال الدین بانی کے متعلق شیخ کا اشارہ بہت سنی خیر ہے۔ یہ ایک تاریخی  
حقیقت ہے کہ جمال الدین بانی اُن اطراف میں بہت عرصہ تک کام کرتے رہے  
جہاں شیخ مصروف کار تھے اور نامکن نہیں ہے کہ اس زمانے کے وقایع نگاروں  
نے ان دو ناموں کو مخلوط کر کے یہ تکلیف دہ مغالطہ پیدا کر دیا ہو۔



علاوہ واقعات کے ایک دوسری طرح سے بھی خود شیخ نے اس قضیے کا فیصلہ کر دیا ہے۔ انھوں نے یہ کہہ کر کہ ”بیچ احتیاج بہ اس نہ دارم کہ خود را بہ یک ملت نسبت دہم“ گویا اپنی زندگی کا ایک بہترین خلاصہ بیان کر دیا اور اسی پر ساری بحث ختم ہو۔ جمال الدین جیسا مجاہد بزرگ اور مجدد اعظم آباد ابداد کی فضیلت اور بلند مقامی کا محتاج ہی کب تھا۔ اس کے نسب کا حال کچھ بھی معلوم نہ ہوتا تب بھی ہماری یہ لاعلمی کیا اس کی عظمت کو ایک ذرہ کم کر دیتی؟ نسل و خاندان کی نسبتیں ایسے لوگوں کے لیے جن کی روحانی عظمت اور عالمانہ تجربہ اور سیاسی تدبیر ناقابل انکار ہو محض بے معنی ہوتی ہیں۔ اس لیے درحقیقت یہ ساری بحث شیخ کی سیرت کا کوئی اہم اور ضروری جزو نہیں شیخ اسلامی حریت و عصیت کے علمبردار بن کر ایک ایسا گھلا ہوا پیام ساری دنیائے اسلام کے لیے لائے تھے جو جغرافیہ حدود کا پابند نہ تھا نہ خود پیامبر کی عظمت جغرافیہ امتیازات کی پابند ہو سکتی تھی۔ وہ افغانی تھے محض اس لیے نہیں کہ افغانی خون اُن کی رگوں میں متحرک تھا بلکہ اس لیے کہ اُنھوں نے افغانیوں کو بھی عالمگیر اسلامی اتحاد کی زنجیروں میں باندھ لیا۔ وہ ایرانی بھی تھے اس لیے کہ انھوں نے سب سے پہلے حریت کی وہ شمع فروزاں ایران میں روشن کی جس نے ایرانی دلوں کے آتش خانوں کو ایک دقہ پھر گرم کر دیا۔ وہ ترک بھی تھے اس لیے کہ استبداد کے خلاف انھوں نے ملت عثمانی کو آزادی و عزت کا راستہ بتایا۔ وہ مصری بھی تھے اس لیے کہ انھوں نے مصریوں کی ٹھنڈی راکھ میں چنگاریاں پیدا کر دیں۔ وہ ہندی تھے، روسی تھے، عراقی تھے، شامی تھے، سب کچھ تھے۔ وہ اگر شیعہ تھے تب بھی جلیل القدر تھے اور سنی تھے تب بھی اُن کا منصب

بہت بلند اور ارفع تھا۔

ابر جب آسمان پر گھر کر آتا ہے اور ہر طرف برسا ہوا گزرتا ہے تو کوئی ایک قریہ یا ایک شہر یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ یہ بارانِ رحمت صرف ہمارے ہی لیے ہے اور یہ بادل صرف ہمارے ہی ہیں — بلا شرکتِ غیرے۔ وہ ابر آسمان کی وسعت پر اس طرح برسا ہوا جاتا ہے کہ ہر قصبہ اور شہر اور صحرا اور ویرانہ اُس سے اپنا حصہ پاتا ہے۔ سورج مشرق سے طلوع ہوتا ہے مگر کیا وہ صرف مشرقیوں ہی کا حصہ ہے؟ وہ مغرب میں غروب ہوتا ہے مگر کیا وہ مغربیوں ہی کا حصہ ہے؟ جب اس کی پُر نور شعاعیں مشرق اور مغرب کے دامنوں میں یکساں جگہ پائیں تو کس کی مجال ہے کہ وہ خورشیدِ عالمتاب کو محض اپنے ہی لیے مخصوص سمجھے! حقیقت یہ ہے کہ جمال الدین کی شخصی اور انفرادی حیثیت خود اُن کے ”پیام“ میں محو ہو گئی تھی — اس طرح کہ دو چیزیں ایک دوسرے سے جدا نہ رہی تھیں۔ جہاں جمال الدین تھے وہاں اُن کا پیام تھا — آج تقریباً نصف صدی بعد جہاں اُن کا پیام ہے وہاں وہ بھی موجود ہیں۔ اُن کی زندگی کی داستان دنیا کے ہر گوشہ میں بکھری ہوئی ہے۔

اڑائے کچھ درق لائے نے کچھ بلبل نے کچھ گل نے

چمن میں ہر طرف بکھری ہوئی ہے داستانِ میری

شیخ کی زندگی کی یہی ایک بڑی خصوصیت ہے جس نے اُن کو داعیانِ حق کی صف میں ممتاز کر دیا ہے۔ ہر داعی عموماً اپنے ملک اور اپنی قوم کے لیے ایک پیام لاتا ہے اور اُس قوم اور ملک کی تاریخ میں اُس کا نام آپ زر سے لکھا جاتا ہے لیکن جمال الدین کا نام بہت سے اسلامی اور غیر اسلامی

مالک میں اپنی جگہ بنا چکا ہے۔ اس عجیب و غریب زندگی کی داستان کہاں کہاں سے چینی اور سمیٹی گئی ہے۔ افغانستان، ہندوستان، مصر، فرانس، انگلستان، ایران، ترکی، روس، بخارا، عراق، حجاز ہر جگہ وہی ایک نقش قدم ہے۔ جو سجدہ صاحب نظر ان کا منظر ہے!

دور دراز کنز میں پیدا ہو کر قوم افغان کا یہ فرزند جلیل استنبول کی خاک میں محو خواب ابد ہے۔ اُس نے اسلامی دنیا کے مشرق و مغرب کا دامن ایک دوسرے سے باندھ دیا اور ایسی گرہ لگا دی ہے جس میں آنے والی صدیوں کے پُر شکوہ امکانات کی ایک دنیا محفوظ ہے۔

ایک سوانح نگار کے لیے وطنیت اور قومیت کی ضمنی بحث میں الجھ کر نہ جانا ایسا ہے کہ جیسے کوئی شخص ایک سر بہ فلک پہاڑ پر چڑھنے کا تہیہ کر کے اُٹھے اور پھر دامن کوہ میں ایک ہی سنگریزے کو لے کر بیٹھ رہے!

دَوْرِ اَوَّل



## عہد انتظار

دنیا نے اسلام پر مصائب اور ابتلا کے بادل جھوم رہے تھے۔ اور ہر طرف مغرب مشرق پر چھایا ہوا تھا۔ افق مشرق پر کچھ برے ہوئے بادل تھے جن کی بجلیاں قنا ہو چکی تھیں۔ ہر طرف ایک عالم انتشار تھا۔ اس زمانے میں دنیا کے سب سے کم ترقی یافتہ اور سب سے زیادہ پسماندہ ملک افغانستان میں اتحاد اسلام کا داعی جمال الدین پیدا ہوا۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ ایک طرف ہندوستان میں ایٹ انڈیا کمپنی کی تجارت حکومت کی شکل اختیار کر چکی تھی اور دوسری طرف وسط ایشیا میں خیوا اور بخارا کی آزادی روسی شہنشاہیت کی قربان گاہ پر آخری سانس لے رہی تھی۔ مصر میں سلطان ترکی کی سیادت اور خدیو کے اقتدار کا خاتمہ ہو چلا تھا ایران میں یورپین دول اپنا اپنا حصہ بانٹ رہی تھیں۔ ترکی مریض ناتواں اب بیماری کے آخری درجے میں موت کا مقابلہ کرنے کی ناکام کوشش کر رہا تھا اور یورپ کے دشمنہ در آستین اطباء مرہض کے سرہانے بیٹھے ہوئے اس کی آخری ہچکی کا انتظار کر رہے تھے۔

اس عہد ابتلا میں جب ہمیں پست دل ضعیف اور حوصلے کمزور ہو چکے

تھے عالم اسلام کی ہمہ گیر تاریکی کے اندر کبھی کبھی اور کبھی کبھی ظلمت کے پردوں میں روشنی کی ایک شعاع چمک جاتی تھی اور چمک کر غائب ہو جاتی تھی۔ مختلف اسلامی ممالک میں کچھ اللہ کے بندے موت کی سختی سے گھبرا کھبرا کر اٹھتے تھے، چند قدم چلتے تھے، کچھ کہتے تھے، اور پھر گر جاتے تھے! امید کا چراغ کم و بیش سو برس تک ٹوٹے ہوئے قدیم طاقتوں میں ٹٹماتے رہنے کے بعد اگر گل نہ بھی ہوا تھا تو گل ہوا ہی چاہتا تھا! سونے والوں میں سے کبھی کوئی "بار بستر" ایک دد کر دین لیتا تھا اور پھر فنا کی نیند میں غافل ہو جاتا تھا۔ دلوں کے آتش خانے سرد پڑے تھے۔ اگر کوئی چنگاری باقی تھی تو وہ بھی راکھ کے ڈھیر کے اندر دبی ہوئی تھی!۔

مگر موت ہی کے دامن سے حیات بندھی ہوئی ہے۔ چنانچہ قیامت کی شدت اور سخت گیری داعیانِ حق کی روحوں کو بیدار کر رہی تھی اور اکثر اسلامی ممالک میں موت کی گھنٹی کے ساتھ ہی ساتھ زندگی کا نقارہ بھی بج رہا تھا۔ قسطنطنیہ میں ابوالاحرار مدحت پاشا اور ان کے معاصرین مصطفیٰ پاشا، رشید پاشا، ضیاء پاشا، علی سعاری، فواد پاشا، عمر پاشا، نامق کمال جیسے اور کتنے ہی ایسے قوم پرست، ایران میں آنے والے عہد انقلاب کے حریت پرست علما اور مجتہدین :- سید عبد اللہ، سید محمد طباطبائی، حاجی مرزا حسن شیرازی، حجت الاسلام شیخ ہادی نجم آبادی، مصر میں مصطفیٰ کامل اور ان کے شرکائے کار، ٹیونس میں خیر الدین پاشا الجیریا میں امیر عبدالقادر، وسط ایشیا اور ترکستان میں شیخ محمد بیرم وغیرہ نجد میں محمد بن عبدالوہاب، طرابلس میں امام محمد بن سنوسیؒ۔ یہ ایک سلسلہ تھا

۱۰۔ دیکھیے ضمیمہ ۱۱۔ دیکھیے ضمیمہ ۱۲۔ دیکھیے ضمیمہ ۱۳۔ دیکھیے ضمیمہ

۱۴۔ دیکھیے ضمیمہ ۱۵۔ دیکھیے ضمیمہ ۱۶۔ دیکھیے ضمیمہ

داعیانِ حریتِ اسلامی کا جو باوجود ناموافق حالات کے دنیائے اسلام میں پھیلتا جاتا تھا۔ اسی سلسلے کی ایک کڑی جمال الدین افغانی تھے۔ لیکن جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے وہ ان تمام مردانِ میدان میں اپنی ایک مخصوص شانِ امتیاز رکھتے تھے۔ حریت اور آزادی کی راہ میں یہ جتنے راہ روختے ان میں سے ہر ایک کسی ایک ہی ملک یا ایک ہی جغرافیہ حد کے اندر اپنا کام کر رہا تھا۔ مصطفیٰ کامل نے جو کچھ جدوجہد کی وہ مصری قوم کے نقطہ نظر سے، دحت پاشانے جو قربانیاں گوارہ کیں وہ صرف ملتِ عثمانی کی خاطر، عبدالوہاب کی تحریک نجد میں مرکوز رہی، سنوسی کا جولانگاہ طرابلس رہا، ان سب کا پیام ایک تھا لیکن ان میں سے اکثر کا دائرہ عمل محدود تھا۔ لیکن جمال الدین تمام جغرافیہ حدود سے آزاد ہو کر اسلامی ممالک کی فضا میں پھیل گیا اس نے متفرق تحریکات کو ایک ہی مرکز پر متحد کر دینے کی کوشش کی، وہ ایک شعلہ کی طرح بھڑکتا ہوا افغانستان سے اٹھا تو مصر، ایران، ترکی، ہندوستان، عراق، مرقش، بخارا اور ترکستان تک آگ اور نور برساتا ہوا گزر گیا۔ فی الحقیقت دنیائے اسلام کے عہدِ جدید کی تاریخ میں کوئی نام اس قدر ہمہ گیر اور وسیع اور اس قدر گوش آشنا نہیں مل سکتا۔ مرقش سے ترکستان اور لندن و پیرس سے بیروکراد تک جمال الدین کی آواز اس طرح سُنی گئی جس طرح کبھی پہلے گزشتہ چند صدیوں میں تنہا کسی ایک شخص کی نہ سُنی گئی تھی۔ شیخ کا یہ شخصی امتیاز جو ان کی روحانی عظمت کا ایک عکس تھا، ناقابلِ انکار ہے۔

افغانستان میں شیخ کی ابتدائی زندگی ایک عہدِ انتظار تھا جب وہ اپنے وطن کے فتنوں میں اپنی زندگی کے وسیع تر میدانوں کے لیے فکر و نظر کا سراپا حاصل کر رہے تھے۔ انیسویں صدی عیسوی کے نصفِ اول میں افغانستان خانہ جنگی



اور طوائف الملوکی کا شکار تھا، نہ کوئی مستقل حکومت قائم تھی نہ ہو سکتی تھی۔ افغان قوم کی قومی زندگی کا کوئی نظم قائم نہ تھا۔ وحشت کوئی قومی زندگی ہی نہ تھی۔ سرزمین افغنہ امن و امان کے نام سے نا آشنا تھی۔ سنہ ۱۲۵۰ ہجری (۱۸۳۴ء) میں ہرات پر ایرانیوں نے حملہ کیا اور کامران کو سخت شکست (۱۸۳۴ء) اٹھانی پڑی لیکن بعد کو انگریزوں کی امداد سے وہ سنبھل گیا۔ برطانوی پالیسی اس وقت افغانستان میں مستقل مداخلت کا فیصلہ کر چکی تھی اسی لیے شاہ شجاع کو دوست محمد خاں پر حملہ کرنے کی ترغیب دی گئی۔ چنانچہ شجاع نے دوست محمد خاں کو شکست دے کر ملک کے بڑے حصے پر قبضہ کر لیا اور دوست محمد خاں انگریزی حکومت کے قیدی بنا کر ہندوستان لائے گئے۔ تقریباً یہی زمانہ شیخ کی پیدائش کا زمانہ تھا۔ انگریزی اقتدار افغانستان میں قدم جما چکا تھا اور انگریزی سیاست کے ہرے افغانستان کی بساط پر لڑنے جا رہے تھے۔ یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا تھا کہ افغانستان کی آزادی ختم ہو گئی اور جس طرح روس نے وسط ایشیا میں اپنا اقتدار قائم کر لیا تھا اُسی طرح برطانوی سیادت افغانستان میں قائم ہو جائے گی لیکن قدرت پردوں کے پیچھے اپنا کھیل کھیل رہی تھی اور نظروں سے پوشیدہ اس کا ایک جلیل القدر ہرہ اسی بساط کے ایک گوشے میں تیار ہو رہا تھا۔ انگریزوں کو اس وقت کچھ خبر نہ تھی کہ اس ملک میں اُن کی فوجوں کا پڑاؤ تین سال بھی قائم اور باقی نہ رہ سکے گا اور ایک نیا طوفان آئے گا جس کی ابتدا چند افغان ڈاکوؤں اور لیروں سے ہوگی۔

جب انگریز اپنے قبضے کی بنیادیں مضبوط کرنے میں مشغول تھے تو دفعتاً غلزی قبیلے کے اندر شورش پیدا ہوئی اور قبائل کی ایک معقول تعداد

اس شورش میں شامل ہو گئی۔ غلزی خواتین نے کابل کے راستے بند کر دیے اور موقع کو مناسب سمجھ کر دوست محمد خاں کے لڑکے محمد اکبر خاں نے اُن سے اتحاد پیدا کر لیا اور صورتِ حالات سے فائدہ اٹھا کر ایک زبردست جمعیت اپنے ساتھ فراہم کر لی، یہاں تک کہ انگریزوں نے محسوس کر لیا کہ اکبر خاں کی بڑھتی ہوئی قوت انگریزی اقتدار کو خطرے میں ڈال رہی ہے۔ چنانچہ اکبر خاں کے استیصال کا تہیہ کر کے حملہ کی تیاریاں شروع کر دی گئیں لیکن غلزی گروہ نے کابل کی شہرِ پناہ کے سامنے پہنچ کر شجاع کو محصور کر لیا اور خود شہر کابل کے اندر سخت بغاوت شروع ہو گئی۔ باغیوں نے باغ شاہ اور قلعہ محمد شریف پر قبضہ کر کے انگریزوں پر زندگی کے دروازے بند کر دیے۔ بہت سے انگریز باغیوں کے ہاتھ سے مارے گئے ملکی قبائل اس فتح کے بعد زیادہ تعداد میں غلزیوں کے جھنڈے کے نیچے جمع ہونے لگے اور شجاع معہ انگریزوں کے ہر طرف سے گھر گیا۔ اب صلح کی تحریک شروع ہوئی بالآخر اس قول و اقرار کے ساتھ کہ افغانستان میں کسی جگہ کوئی انگریز قیام نہ کرنے پائے گا اور امیر دوست محمد خاں آزاد کیے جائیں گے انگریزی فوج کو افغانستان سے واپس جانے کی اجازت دی گئی۔ ساتھ ہی انگریزوں سے وعدہ لیا گیا کہ وہ بطور تادان ۱۴ لاکھ روپیہ ادا کریں گے نیز چند انگریز بطور ضمانت افغانستان میں مقید رکھے گئے۔ اس معاہدے کے بعد انگریزی فوج کی واپسی شروع ہوئی۔ انگریزی فوج کا یہ وہ خوفناک سفر تھا جس کے دردناک واقعات تاریخ کے صفحات پر خون اور آنسوؤں سے لکھے گئے ہیں۔ انگریزوں کی اس فوج میں سے جو کابل سے ہندوستان کی طرف واپس ہوئی صرف ایک نفر واحد ڈاکٹر برابا

زندہ بچ کر افغانستان کی سرزمین سے باہر نکل سکا تھا۔ اس طرح ۱۸۴۲ء میں آخری دفعہ انگریزی فوج افغانستان سے واپس ہوئی اور اس واقعہ کے بعد سے افغانستان کے متعلق برطانوی حکمت عملی کا رخ ہی بدل گیا۔ ابھی یہ معرکہ نہ ہوا تھا کہ ایک بار کمرئی سردار نے شاہ شجاع کو قتل کر ڈالا۔ بقول شیخ جمال الدین۔

”شاہ شجاع کی طبع حکومت اس کی موت کا باعث ہوئی اور انگریزوں کی اس طبع نے کہ افغانستان پر انگریزی قبضہ قائم ہو جائے اُن کی قبریں بھی وہیں بنا دیں“ نمبر ۳۴

اس طرح امیر دوست محمد خاں قیدِ فرنگ سے آزاد ہو کر پھر افغانستان واپس آئے۔ اُس زمانے کے ان واقعات میں ایک تاریخی نوادر اور لطیفہ غیبی قابلِ ذکر ہے۔ شاہ شجاع کے عہد کا وہ انقلاب جو وحشی اور جرائم پیشہ قبائل کی بغاوت سے شروع ہوا تھا بالکل ایسا ہی تھا جیسا کہ اختتامِ دورِ امان اللہ خاں کا واقعہ۔ ۱۸۴۳ء میں غلزئی قبیلہ بھی اسی طرح کابل کے نواح میں لوٹ مار کے لیے اُٹھا تھا جس طرح قدرت نے بچہ سقہ کی حیرت انگیز شخصیت کو یکایک اپنا آلہ کار بنالیا، اور اس ادنیٰ لٹیرے کے ذریعے امان اللہ خاں کی حکومت کا شیرازہ درہم برہم کرا دیا۔ جس طرح کج سے ہر برس پہلے امیر دوست محمد خاں کے لیے استقلال اور استقبال کا راتہ صاف ہوا تھا اسی طرح ۱۹۲۹ء میں شاہ نادر خاں غازی کے لیے حکیم مطلق نے کارسازی فرمائی۔ دونوں انقلابوں کے واقعات اور نتائج بہت ہی ملتے جلتے ہیں اور جس طرح ۱۸۴۲ء کا انقلاب افغانی قوم کی زندگی کا ایک نشانِ متزل تھا اسی طرح

۱۹۲۹ء۔ اذنتہ البیان فی تاریخ افغانستان“ مؤلفید جمال الدین افغانی مطبوعہ مصر ۱۹۷۷ء

۱۰ سال بعد ۱۲۹۰ء کے ہنگامے نے بھی تاریخ افغانستان کا ایک نیا ورق لوٹ دیا۔ کون کہہ سکتا ہو کہ یہ محض انسان کی تدبیر کی جیت ہو یا قدرت کا کھیل! امیر دوست محمد خاں اپنی واپسی کے بعد جب ملک کے مختلف حصوں میں خانہ جنگی اور بد امنی کا انسداد کر رہے تھے اُس وقت ان کو سید صفدر کی سیاسی دلچسپیوں کے متعلق کچھ شبہات پیدا ہوئے۔ یعنی اُن کو یہ اطمینان نہیں کہ سید صفدر اُن کے بعض مخالفین سے سہروردی رکھتے ہیں۔ چنانچہ اس شبہ کی بنا پر امیر نے سید صفدر کو معہ اہل و عیال کابل بلا لیا اور اُن کی جائیداد اور املاک کو بحق حکومت ضبط کر کے ان کا گزارہ مقرر کر دیا۔ یہ واقعہ غالباً ۱۳۰۰-۱۳۰۱ء کا ہو۔

جب سید صفدر اس طرح کابل میں رہنے پر مجبور کیے گئے۔ تو شیخ کی عمر اس وقت آٹھ سال کی تھی۔ چنانچہ شیخ کی ابتدائی تعلیم زیادہ تر کابل ہی میں ہوئی۔ مؤلف "جمال الدین" (مطبوعہ مطبع ثبات استانبول) لکھتا ہو کہ "معلمین اور از جملہ علمائے متبحر افغانستان شمار می رفتند کہ از جملہ آں یکے ماہر ابن علی نام یک ذات با علم و فضل بودند"۔

تقریباً تمام وقائع نگار سوائے صاحب بیدارنی ایران اور مرزا لطف اللہ خاں کے اس حقیقت پر متفق ہیں کہ ۱۸ سال کی عمر تک شیخ کا قیام کابل ہی میں رہا جہاں خود مدوح کے والد ماجد اور دیگر علماء و فضلاء نے اس داعی حق کے دماغ کو زیور علم سے آراستہ کیا۔ چنانچہ دس سال کے قلیل عرصے میں شیخ نے نحو، بلاغت، تاریخ، فلسفہ، تصوف، طبعیات، مابعد الطبعیات، ریاضی، ہیئت، طب، تشریح الابدان، مہندسہ، کلام، یعنی جملہ شعبہ۔ (شوس ہو کہ باوجود تلاش و جستجو کے ان صاحب کے کچھ حالات معلوم نہ ہو سکے

علوم رائج الوقت حاصل کر کے اور علم کی اس دولت سے مالا مال ہو کر اپنی عمر کے اُس دور کو شروع کیا جس کے ساتھ کار ساز قدرت نے عالمِ اسلامی کے آنے والے انقلاب کا دامن باندھ دیا تھا۔ لیکن صاحب "بیداری ایران" اور لطف اللہ خاں کے بیانات ان شہادتوں کے بالکل خلاف ہیں جن سے مندرجہ بالا حالات اخذ کیے گئے ہیں۔ ان اختلافی بیانات پر بھی ایک نظر کرنا ضروری ہے۔

مرزا لطف اللہ خاں کہتے ہیں کہ شیخ ۱۲۶۳ھ ہجری میں قزوین بغرض تعلیم بھیجے گئے اور وہاں دو سال مقیم رہے۔ لطف اللہ خاں سید صفدر کے کابل آنے اور وہاں مقیم رہنے کا کوئی ذکر نہیں کرتے بلکہ یہ بیان کرتے ہیں کہ قزوین میں دو سال قیام کے بعد جب شیخ کی عمر ۱۱ سال کی ہوئی تو اُن کے والد اُن کو طہران لے گئے۔ طہران میں شیخ کی تعلیم کا حال یوں لکھتے ہیں کہ وہ وہاں سلمان خاں عالم اسد آباد کے مکان پر مقیم ہوئے اور آقا تہ صادق کے درس میں جانے لگے جو اُس زمانے کے مشہور علما میں سے تھے انھوں نے شیخ کی ذہانت کی بہت قدر کی۔ وہاں سے شیخ اپنے والد کے ساتھ عتبات عالیات گئے اور وہاں وہ شیخ مرتضیٰ عالم و مجتہد کے پاس مقیم ہوئے۔ چار سال تک وہ وہاں حصولِ علم میں مشغول رہے اور آخر کار سولہ سال کی عمر میں (۱۲۸۳ھ ہجری ۱۸۶۳ء) وہ پہلی دفعہ بمبئی آئے۔ بمبئی آتے ہوئے وہ بوشہر میں حاج عبدالنبی کے پاس ٹھہرے۔ ہندوستان آنے کے بعد۔

ایک سال و چند ماہ در آں جا اقامت داشتہ و علوم ادو پائی و ریاضی وغیرہ را فرا می گیرد و ماہے چند در کلکتہ منزل حاجی عبدالکریم بودہ پس ازاں سفر کرکے معظّمہ می نماید۔

۳۹ شرح حال و آثار سید جمال الدین اسد آبادی مؤلف مرزا لطف اللہ خاں

بقول مرزا لطف اللہ خاں شیخ ۱۲۶۴ھ ہجری (۱۸۵۷ء) کے قریب مکہ معظمہ پہنچے، وہاں سے نجف و کربلا گئے پھر ۱۲۷۷ھ ہجری (۱۸۶۰ء) میں چار دن کے لیے اسد آباد آئے اس کے بعد چند ماہ طہران میں رہے۔ پھر خراسان کی طرف روانہ ہوئے۔

”طائفہ از ترکمان ہا بسر زوآر و قافلہ ریختہ زوآر را غارت و برہنہ می کنند۔ بعد از ملاقات سید بہ آں ہا حالتی پیدا می شود کہ آں ہا دست سید را بوسیدہ با کمال عذر تمام اموال و ائقال منہوبہ را بہ زوآر مسترد می دارند۔“  
امام رضا کی زیارت کے بعد کابل آتے ہیں اور

”با امیر کابل مصاحب و ندیم می شوند و بعد ازاں بخدمت امیر دوست محمد خاں می روند“

تقریباً پانچ سال کابل میں مقیم رہتے ہیں اور اُسی زمانے میں ”تاریخ افغانستان“ عربی میں لکھتے ہیں۔ یہاں تک مرزا لطف اللہ کا اختلافی بیان ہے جس کو ہم مستند نہیں مانتے۔

شیخ کی ابتدائی زندگی کے متعلق دوسرا بیان جو عام شہادتوں سے مختلف ہے، صاحب ”بیداری ایران“ کا بیان ہے۔ وہ لکھتا ہے کہ سید صفدر کچھ بڑے لکھے آدمی نہ تھے۔ جمال الدین نے البتہ کچھ دنوں مقامی مدرسے میں تعلیم پائی اور آٹھ سال کی عمر میں فارسی زبان میں کچھ لکھ پڑھ سکتے تھے۔ تھوڑی سی ترکی زبان بھی جانتے تھے۔ پھر وہ

”دس برس کی عمر میں اپنے باپ کے پاس سے بھاگ گئے اور ہمدان“

۱۸۷۷ء شرح حال و آثار سید جمال الدین اسد آبادی مولفہ مرزا لطف اللہ خاں

۱۸۷۷ء شرح حال و آثار سید جمال الدین اسد آبادی مولفہ مرزا لطف اللہ خاں

اصفہان و مشهد ہوتے ہوئے افغانستان آئے جہاں کہ انگریزی سیکھی مگر وہ اپنی ایرانی قومیت کو قبول نہ کرتے تھے۔<sup>۵۲</sup>

اس موقع پر یہ نکتہ بھی قابل غور ہے کہ خود دو بڑے ایرانی وقایع نگاروں میں بھی شیخ کی ابتدائی زندگی کے متعلق اس قدر اختلاف موجود ہے اور ان دونوں کی بیان کی ہوئی تفصیلات اس درجہ مختلف ہیں کہ تاریخی حیثیت سے دونوں میں سے کسی پر بھی اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ پروفیسر براؤن نے بیداری ایران کے حوالے سے اس بیان کو نقل تو کیا ہے لیکن اس کی تصدیق یا تائید نہیں کی۔ دوسری تمام شہادتیں جو شیخ کی ابتدائی زندگی کے متعلق حیا ہو سکیں سب اس بیان کے خلاف ہیں۔ ان کا کوئی سوانح نگار آج تک ابتدائی عمر میں ان کے سفر ایران کا کوئی پتہ نہیں چلا سکا۔ معلوم یہ ہوتا ہے کہ مرزا لطف اللہ خاں اور صاحب ”بیداری ایران“ کا مرکز خیال صرف شیخ کی قومیت کا سوال ہے۔ ہر پھر کر اور گھوم گھام کر موقع اور بے موقعہ دونوں بزرگ اس بحث کو بار بار اٹھاتے ہیں اور اپنی رائے کی تائید میں ہر طرف سے شہادتیں جمع کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ان کے بیانات میں ربط و یاس زیادہ اور حقائق کی مقدار بہت کم ہو جاتی ہے۔

صرف ایک بیان اور ہم کو ایسا ملتا ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ابتدائی عمر میں شیخ نے ایران کا سفر کیا تھا۔ وہ بیان اعظمی کا ہے جو ”مجلہ کابل“ میں شائع ہوا ہے۔ آئندہ صفحات میں اس بیان کو بھی نقل کیا گیا ہے لیکن اس سے بھی یہ نہیں ظاہر ہوتا کہ شیخ دس برس کی عمر میں اپنے باپ کے پاس سے بھاگ کر ہمدان و اصفہان گئے تھے، بلکہ اس بیان کے مطابق شیخ نے

یہ سفر ۱۸۶۶ء میں کیا تھا جب یقیناً شیخ جوان ہوں گے: جہاں تک ابتدائی عمر میں شیخ کے ایران میں رہ کر تعلیم حاصل کرنے کا سوال ہو، ہم مرزا لطف اللہ خاں اور صاحب تایب "بیداری ایران" کو نظر انداز کرنے پر اس لیے مجبور ہیں کہ دوسرے کسی بیان سے اُن کی تصدیق نہیں ہوتی اور خود یہ دونوں راوی اس قدر ضعیف ثابت ہو چکے ہیں کہ تنہا ان کے بیان پر اطمینان کرنا اصولاً نامناسب ہو۔ بہر حال ہم اپنے بیانات کو ہر باب میں مصدقہ روایات کی کثرت پر مبنی کرتے ہیں اور سلسلہ بیان اس طرح جاری رہتا ہو کہ:-

۱۸۵۵-۵۶ء میں جب امیر دوست محمد خاں قندھار کی طرف سفر کر رہے تھے انھوں نے سید صفدر کی جائیداد واپس کر دی۔ اس طرح شیخ دس سال کابل میں مقیم رہ کر پھر اپنے والد ماجد کے ساتھ وطن واپس آئے۔ چند روز بعد (غالباً ۱۸۵۷ء میں) سید صفدر کا انتقال ہو گیا اس وقت شیخ کی عمر اُنیس سال کے قریب تھی۔ سید صفدر کے انتقال کے بعد ہی شیخ کی زندگی کا ایک نیا دور شروع ہوا اور ان کا پہلا قدم اُن میدانوں کی طرف اٹھا جن میدانوں میں ان کو اپنی تمام عمر حق و باطل کی صفت آرائی میں گزارتی تھی۔

امیر دوست محمد خاں کی منہ حکومت کے کونے چاروں  
ہندوستان و حجاز | طرف کی ہواؤں سے ہر وقت اُڑتے رہتے تھے جمال الدین  
کی نوجوانی اس سیاسی مدوجزر کا تماشہ دیکھ رہی تھی لیکن ابھی تک وہ ایک  
ناظر کی حیثیت سے طوفانی سمندر کے ساحل پر کھڑے ہوئے تھے۔ ابھی ان  
کی کشتی موجوں کے دامن میں نہ گئی تھی۔ عمل کے میدان سے ان کا وجود



دور تھا اور وہ وقت ابھی نہ آیا تھا جب وہ ایک مستقل سیاسی سطح نظر اور مسلک لے کر بروئے کار آتے اور نہ ابھی ان کا جوہر پہلی پختہ اور مکمل ہوا تھا۔ دنیا کے ہر بڑے مصلح اور روحانی قاید اور مجدد کو اس عہد انتظار سے گزرنا ہوتا ہے۔ پہاڑوں کی وادیوں میں تاریک جھروں میں غاروں میں صحراؤں میں ویرانوں میں، اُن کو فکر و نظر حاصل کرنے کے لیے ایک قسم کا اعتکاف کرنا پڑتا ہے۔ یہ اُن کی تیاری اور امیدواری کا زمانہ ہوتا ہے۔ وہ زمانہ جب کچا لویا پکا بنتا ہے۔

شیخ نے ماکوں اور مدعیانِ حکومت کی شام و صبح اپنے وطن میں خوب دیکھ لی تھی، لیکن ابھی محکوم اقوام کی زندگی کا مطالعہ بھی اُن کو کرنا ضرور تھا۔ وہ حج بیت اللہ کا ارادہ کر کے گھر سے نکلے اور چند روز ہندوستان میں قیام کر کے منزلی مقصود کی طرف چلے گئے۔ ہندوستان میں ان کا یہ مطالعہ محض سربراہ تھا۔ اُنہوں نے اس ملک میں کیا دیکھا، کیا سنا، کیا سمجھا، معلوم نہیں کہا جاتا ہو کہ اس وقت ان کی زندگی محض طالبِ علمانہ تھی۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ ۱۸۵۶ء میں ابھی لال قلعہ کے اندر دودمانِ تیموری کا ایک ٹٹٹا ہوا چراغ باقی تھا۔ مغلوں کے تخت پر تیمور کی یادگار نظر تو آتی تھی لیکن "حکم کمپنی بہادر کا" تھا۔ خدا جانے اس وقت شیخ نے محسوس کیا ہو یا نہ کیا ہو مگر وہ ہندوستان سے اس زمانے میں اس طرح گزر رہے تھے کہ جیسے کسی کو وہ آتش فشاں پر!

۱۸۵۶ء کے خونی ہنگامہ کے لیے سارا مواد تیار تھا اور حکومت اور محکوم کی ایک خونی ٹکڑ ہونے والی تھی تعجب نہیں اگر شیخ نے اس وقت بھی اس آئثر فشاں کے کلیجے کی آگ کو محسوس کر لیا ہو اور اسی قسم کے ابتدائی تصورات اور تاثرات اُن کی آئندہ زندگی میں اُن کے لیے چراغِ راہ بنے ہوں۔ کیا تعجب

ہو! افسوس ہو کہ پہلے سفر کی رویداد اس قدر نابود ہو کہ ہم کو یہ بھی نہ معلوم ہو سکا کہ ہندستان میں شیخ کہاں کہاں گئے اور انھوں نے کن کن مقامات پر قیام کیا کس کس سے ملے اور کیا کیا دیکھا۔ سوائے اس کے کہ۔

"بعضے شہر ہائے مختلف ہند را بطور غیر معروف سیاحت کردہ ضمناً ریاضی جدید و پارہ علوم کہ تازہ بہ آن خاک قدم گزاشته بود، آن را تحصیل کرد و در سالِ بستم بن شریف خود کہ بہ اواخر ۱۲۶۳ھ ہجری بودہ بہ مقصد تشریف کجیہ معظمہ رہسپار گردید" ۴۳

پروفیسر براؤن کے بیان سے معلوم ہوتا ہو کہ اس دفعہ شیخ ایک سال اور کچھ ماہ ہندستان میں رہے اور اس کے بعد حجاز تشریف لے گئے۔

اگر یہ معلوم ہو سکتا کہ شیخ نے اُس حرمِ قدس میں اور کعبۃ اللہ کی دیواروں کے سائے میں کیا کیا سعادتیں حاصل کیں، مستقبل کے کیا کیا جلوے دیکھے اور اپنے خالق کی بارگاہ میں اپنے ارادوں کے کیا کیا نقشے بنائے، تو شاید اُن آثار اور نقوش کا کچھ پتہ چل سکتا جنھوں نے شیخ کے قلبِ مطمئن کی تربیت و تہذیب کی ہوگی۔ مگر سوائے اس کے کچھ معلوم نہیں کہ جب ۱۲۶۳ھ میں ہندستان ایک خوفناک اور خونریز انقلاب کی کشمکش میں مبتلا تھا، تو شیخ بیتِ الحرم میں مشغول تھے۔ وہ ایک سال کے قریب حجاز میں رہے لیکن اُن کی زندگی کا یہ ایک سال تاریخ کے صفحات سے بہت دور ہو۔

در سال ۱۲۶۳ھ ہجری بہ نیتِ ادائے فریضہ حج اجرائے یک سیاحت کہ تمیناً بقدر یک سال دوام کردہ، علاوہ برادلئے حج در بارۂ اخلاق و عبادۃ اقوام اسلامیہ کہ در راہِ سیاحت او تصارف کردہ اندقتجات خیلے عمیقاًد کہ

است۔

”خیلے عمیقاً“ کی کوئی تشریح و تفصیل میسر نہیں آئی۔ اس سفر کی ابتدا

اور انتہا یہ ہے کہ

”بعد اوائے فریضہ حج و زیارتِ مدینہ طیبہ روانہ شام بیت المقدس

و ازان جا بہ عراق و بیٹھے شہر ہائے فارس مسافرت و سیاحت کردہ دو بارہ

از راہ کرمان خاک فارس وارد بلوچستان و ہندستان شدہ در سال ۱۲۰۰ھ ہجری

موقعی کہ اعلیٰ حضرت دوست محمد خاں بہت صرف موسم شاد در جلال آباد متوقف

بود، سید جمال الدین وارد خاک وطن و بہ دربار شاہی در جلال آباد بحضور

شاہ معترفی و در سلک مصاحبین بادشاہی شامل گردید۔“

مندرجہ بالا دو بیانات پر شیخ کی پہلی سیاحت کے متعلق ایک یہ سوال

پیدا ہوتا ہے کہ یہ سفر کتنے عرصے تک جاری رہا۔ ایک بیان سے تو صرف یہ ظاہر

ہوتا ہے کہ اس سیاحت میں ایک سال سے زیادہ صرف نہیں ہوا لیکن دوسرے

بیان سے یہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ وہ ایک سال کے قریب حجاز میں قیام کر کے

پھر دوسرے اسلامی ممالک میں بھی تشریف لے گئے۔ اس صورت میں اعظمی کا

بیان زیادہ قابل وثوق معلوم ہوتا ہے اس لیے کہ شیخ کی روانگی اور واپسی

کا وقت دوسری شہادتوں سے بھی مصدقہ ہے اور اس بنا پر اُن کی سیاحت کی

مدت ۱۲۰۰ھ اور ۱۲۰۱ھ کے درمیان ہے۔ افغانستان میں وہ ۱۲۰۰ھ کے قریب

واپس آئے اور اسی وقت سے افغانی سیاسیات میں شیخ کی عملی دلچسپی کا زمانہ

شروع ہوتا ہے۔

۱۲۰۱ھ۔ ”جمال الدین افغانی“ مطبوعہ ثبات استنبول۔

۱۲۰۵ھ۔ اعظمی درجہ کابل۔

افغانی سیاسیات | جس وقت شیخ اپنی سیاحت سے واپس آکر دربار شاہی میں  
بمقام جلال آباد حاضر ہوئے تو امیر دوست محمد خاں ہرات  
کی ہم پر جانے والے تھے۔ اس ہم کے ساتھ اُن کی زندگی کی ہم بھی ختم ہونے  
والی تھی۔ افغانستان کے سیاسی حالات کی صورت اس وقت یہ تھی کہ ہرات  
پر ایران کا قبضہ افغانستان کی سیاسی مصلحتوں کے باطل خلاف تھا۔ انگریزوں  
پہلے تھے کہ شہ کے ہنگامہ میں ہرات پر ایران کا قبضہ ہندستانی مسلمانوں  
کے مشعل کرنے کا باعث ہو گیا تھا اور اب انگریز کسی طرح بھی ہرات کو ایران  
کے قبضے میں چھوڑنا گوارا نہ کرتے تھے۔ اس وقت امیر دوست محمد خاں کے  
چچا زاد بھائی سلطان احمد خاں شاہ ایران کی طرف سے ہرات کے گورنر تھے۔  
اور خطبہ شاہ ایران کے نام کا پڑھا جاتا تھا۔ چنانچہ انگریزوں نے

”امیر دوست محمد خاں کو ہرات پر قبضہ کرنے کی ترغیب دی اور عہد کیا  
کہ امیر اور اس کے جانشینوں کو ایک سالانہ رقم انگریزوں کی طرف سے دی جائے  
گی جو فوج کو درست کرنے اور قلعوں کو مضبوط رکھنے کے لیے کافی ہوگی  
تاکہ افغانستان کی امارت وسطی ایشیا میں روس اور ہندستان کے درمیان ایک  
مضبوط قلعے کا کام دے“

امیر دوست محمد خاں نے انگریزوں کی تحریک کو قبول کر کے ہرات کو فتح  
کر لیا مگر فاتح اور مغتوح یعنی دوست محمد خاں اور سلطان احمد خاں دونوں  
اسی جنگ کے زمانے میں ہمیشہ کے لیے اپنے جھگڑے ختم کر کے اس دنیا سے  
رخصت ہو گئے۔

امیر دوست محمد خاں کے بعد اُن کے لڑکے اور دلی عہد شیر علی خاں نے

زام حکومت اپنے ہاتھ میں لی اور اُس اعتماد اور بھروسہ کی وجہ سے جو دوست محمد خاں کو شیخ پر تھا، شیرعلی نے بھی شیخ کو اپنے دربار میں بطور مشیر و مصاحب رکھا۔ دوست محمد خاں کے انتقال کے وقت یہ اندیشہ قوی تھا کہ شیرعلی اور اُن کے بھائیوں میں جنگ چھڑ جائے گی اس لیے کہ دوست محمد خاں نے بڑے لڑکوں کو محروم کر کے شیرعلی کو اپنا جانشین نامزد کیا تھا اور شیرعلی کے بڑے بھائی سب ملک کے ایک ایک صوبے پر قابض تھے۔ لیکن اس موقع پر شیخ کی عاقبت اندیشی اور فراست نے معاملے کو بڑھنے نہ دیا۔ معلوم ہوتا ہے کہ دوست محمد خاں کے سب لڑکوں پر شیخ کا کافی اثر تھا اور سب بھائی ان کا احترام کرتے تھے یہی سبب تھا کہ تخت و تاج کے معاملے میں بھی وہ بڑوں کو چھوٹے کے مقابلے میں رضامند کر سکے بہر حال شیخ کے مشورے کے مطابق محمد اعظم وغیرہ شیرعلی کے حق میں دست بردار ہوئے پر راضی ہو گئے۔ لیکن بد قسمتی سے شیرعلی کے پہلو میں ایک فتنہ پرداز وزیر محمد رفیق بھی تھا جو شیخ کی صلح جوئی کو پسند نہ کرتا تھا اور چاہتا تھا کہ شیرعلی کے بھائیوں کو بزورِ شمشیر مغلوب کر لیا جائے۔ وہ شیرعلی کو آادۂ فساد کرتا رہتا تھا اور شیخ اس شخص کی ریشہ دوانیوں اور فتنہ پردازیوں کو دیکھ رہے تھے۔ جو واقعات اس سلسلے میں پیش آئے اُن کا تذکرہ شیخ خود اپنی تاریخ افغانستان میں بہ این الفاظ کرتے ہیں کہ۔

”شیرعلی کا ایک خاں وزیر محمد رفیق تھا جو خاندانِ غلی سے نسبت رکھتا تھا اس نے امیر کو مشورہ دیا کہ سب بھائیوں کو گرفتار کر لیا جائے کیونکہ جب تک یہ لوگ افغانی صوبوں پر آزادانہ حکومت کریں گے اُس وقت تک شیرعلی کی حکومت مضبوط نہیں ہو سکتی۔ اس تجویز کی خبر بھائیوں



امیر شیر علی خان

کو بھی ہو گئی جو فوج میں موجود تھے وہ رات ہی کو وہاں سے بھاگ کر اپنے  
اپنے علاقوں میں پہنچ گئے۔  
انھیں واقعات کو ایک افغانی واقع نگار کی زبان سے بھی سن لینا  
چاہیے۔

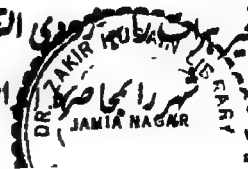
”ہنوز اعلیٰ حضرت امیر دوست محمد خاں در جلال آباد تشریف داشت  
کہ خبر حملہ سردار سلطان محمد خاں مرحوم بفرہ بخشورش رسید۔ امیر کبیر  
در سال ۱۲۶۵ ہجری بغرض دفع وے از جلال آباد عازم کابل و رہسپار  
قذہار گردید۔ سید جمال الدین نیز در سلک ندیاں خاصہ بمعیت وے عازم  
قذہار شد۔ . . . . . خوش بختانہ در اثر تدابیر و افکار برجستہ وے بدون  
این کہ در زحمت مداخلہ حرب عاید بنفس امیر کبیر شود یا دران واقعہ محاربہ و  
خونریزی بعمل آید، عساکر و سرداران امیر کبیر بدون جنگ بہ تصرف شہر فرہ و  
اخراج سلطان احمد خاں مرحوم موفق گردید۔

موقعیت سید جمال الدین دریں سفر مخصوصاً بہ دربار نفوذ و بلندی  
حاصل کرد۔ . . . . .“

پس از حدوث ایس واقعہ کہ امیر کبیر بہ تنظیم ادارہ معاملات فرہ وغیرہ  
مصروف بود سردار سلطان احمد خاں مرحوم بار دوم بہ ہرات از راہ فارس  
حملہ کردہ آن شہر را از تصرف عمال امیر کبیر خارج کردہ متصرف گردید۔

سید جمال الدین کہ دریں امر دست و اغراض ناصر الدین شاہ فارس را  
شریک و شامل می دانست رفق امیر کبیر را بہ سرعت طرف ہرات تجویز و  
تخصیص بہرات نمودی التزام کردہ امیر کبیر روانہ ہرات شد۔

شہر را بمحاصرہ اخت۔ وے در آغاز این محاصرہ عمر سلطان احمد خان



بسیری شدہ برصحت ایزدی پیوست ..... امیر کبیر آن شہر را بعلبہ و قہر  
فتح و بہ ہماں روز داخل شدہ بہ شہر وفات نمود " .....  
والحاصل اعلیٰ حضرت امیر شیر علی خاں در سال ۱۲۶۹ ہجری در ہرآ  
بہ منہ سلطنت تقرر گرفتہ سید جمال الدین را شیر اول و مصاحب خاص  
مقرر فرمود - .....

از نقطہ نظر خدمات و نفوذ قومی کہ محمد رفیق خاں لودی داشت، اور  
وزیر اول قرار دادہ و لے مرتبہ و عزت و احترام سید جمال الدین منصورش  
بالاتر ازاں بود۔ محمد رفیق لودی از موقعیت خود نسبت بہ نفوذ و اقتدار سید  
جمال الدین اطمینان گاہے نہ داشت۔ لہذا در صدد بود کہ صدمہ بموقعیت  
جمال الدین وارد کند۔

اس میں شبہ نہیں کہ امیر شیر علی کے دربار میں شیخ کے اثرات بہت  
کارگر ہوتے تھے۔ اور اس زمانے کے افغانی سیاسیات میں شیخ کی شخصیت  
بہت وزن رکھتی تھی۔ غالباً اسی وجہ سے وہ محمد رفیق کی آنکھ میں کھٹک رہے  
تھے۔ صورت یہ تھی کہ ایک طرف تو محمد رفیق امیر کو بھائیوں کی بیخ کنی پر آمادہ کر رہا تھا  
اور دوسری طرف شیخ اس پالیسی کی سختی کے ساتھ مخالفت کر رہے تھے۔ محمد رفیق  
سے شیخ کے اختلافات ذرا بھی تعجب انگیز نہیں۔ اول تو اس لئے کہ دھیان  
آئندہ صفحات میں شیخ کے حالات سے واضح ہوگا، ان کا مزاج بہت سخت  
وہ ہمیشہ اختلاف کا مقابلہ شدت اور غصے کے ساتھ کیا کرتے تھے۔ وہ میٹھی  
اور دھیمے مزاج والے چالاک مدبّر نہ تھے بلکہ صاف گو اور پر جوش مبلغ اور  
اور نیز اس لیے بھی کہ شیخ کی تمام زندگی کا طور ہی یہ تھا کہ حکومتوں کے اراکے



اور عمال سے اُن کی کبھی نہ بنتی تھی۔ مصر، ترکی اور ایران میں ہر جگہ حکومت کے ٹھیکہ داروں سے وہ چند روز بھی نہ نبھائے بلکہ بہت سختی کے ساتھ اور بہت سی قربانیاں کر کے ان کا مقابلہ کرتے رہے۔ اس قسم کا یہ پہلا مقابلہ اور تصادم تھا جو شیخ کی زندگی میں پیش آیا۔ شیخ آخر تک اپنی اس رائے پر جمے رہے کہ شیر علی کو اپنے بھائیوں سے جھگڑنا چاہیے۔ اور اس میں شبہ نہیں کہ اگر شیر علی نے شیخ کے مشورے پر عمل کیا ہوتا تو افغانستان کی تاریخ کے اس دور میں خون ریزی، بدامنی اور فتنے کی بجائے امن و امان کے ساتھ ملک کی تنظیم ہو سکتی اور وہ انقلابات پیش نہ آتے جو بعد میں عرصے تک پیش آتے رہے۔ یہ قرین قیاس ہے کہ اگر محمد رفیق اور شیخ کے درمیان یہ کشمکش ختم ہو گئی ہوتی اور رفیق کے مشوروں پر شیر علی نے عمل نہ کیا ہوتا تو شیخ عرصے تک افغانستان میں مقیم رہتے اور افغانی سیاست کی بہت سی گتھیوں کو ان کا ناخن تدبیر سلجھاتا۔ لیکن جیسا کہ بہت جلد معلوم ہو گیا، محمد رفیق اور شیر علی کے رویے نے ان کو بد دل کر دیا اور وہ اپنے وطن کی سیاست سے قطع نظر کر کے دنیائے اسلام کے متعلق بڑے بڑے خواب دیکھنے لگے۔ لیکن ہر ناخوشگوار واقعہ کا کوئی نہ کوئی خوشگوار پہلو بھی ہوتا ہے۔ شیر علی اور رفیق سے شیخ کے اختلافات دنیائے اسلام کے لیے ایک برکت عظیم ثابت ہوئے۔ جو کچھ افغانستان نے کھو دیا وہ عالم اسلام نے پایا۔ قدرت نے ان کی اس تارک الوطنی میں دنیائے اسلام کو ایک ایسا دائمی حق عطا فرمایا جس کی مثال انیسویں صدی میں مل نہیں سکتی۔ جب تک شیخ شیر علی کی خدمت میں رہے وہ افغانستان کی قومی زندگی میں ایک نئی تحریک پیدا کرنے کی فکر کرتے رہے۔ انھوں نے تنظیم ملت کے نئے راستے پیدا کیے اور جس منزل کی طرف وہ افغانستان کو پہنچانا چاہتے تھے وہی منزل تھی جس کا پتہ اپنی

آئندہ زندگی میں انھوں نے دوسرے اسلامی ممالک کو دیا۔ اپنے وطن میں انھوں نے جو کچھ کیا اس کے متعلق چند مختصر اشارات حسب ذیل ہیں۔

۱۔ افغانستان میں سب سے پہلا اخبار "شمس النہار" کے نام سے جاری کرایا اور امیر شیر علی سے اس جریدے کے اجرا کی اجازت دلوائی۔ افسوس ہو کہ اس اخبار کا اب کوئی پتہ نہیں چلتا "شمس النہار" کے پرچے تمام ملک میں تقسیم کیے جاتے تھے اور غیر ممالک میں بھی بھیجے جاتے تھے۔ جب تک شیخ افغانستان میں رہے یہ جریدہ بھی جاری رہا۔

جیسا کہ شیخ کے حالات سے واضح ہوگا وہ ہمیشہ رائے عامہ کی تہذیب اور تنظیم کے لیے قومی اخبارات اور جراید کا وجود بہت ضروری سمجھتے تھے۔ وہ خود اپنے زمانے میں سب سے بڑے مسلمان اخبار نویس تھے۔ جس ملک میں بھی وہ گئے انھوں نے جراید و اخبارات جاری کرائے اور اسی ذریعے سے اپنا پیام عامۃ الناس تک پہنچایا۔ شیخ کا قایم کیا ہوا وہی پہلا نقطہ تھا جو بعد کو افغانستان میں صحافت اور جریدہ نگاری کا مرکز قرار پایا۔ بقول پروفیسر بالگدارو اواخر ۱۳۰۷ھ میں امیر شیر علی کے زمانے میں ایک اور اخبار بھی جاری ہوا تھا جس کا نام "کابل" تھا۔ ۵

افغانستان جیسے ملک میں جہاں اہل سیاست اور حکومت تلوار اور رنفل کے سوا کسی دوسری چیز کو قومی عصبيت اور حریت کا مظہر سمجھتے ہی نہ تھے قومی سیاست میں قلم کی قوت کو داخل کر دینا شیخ ہی کا کام تھا۔

۲۔ امیر کے دربار اور دفاتر حکومت کے درو بست کو بھی شیخ نے ایک بلند تر سطح پر لانے کی کوشش کی اور متمدن طریقوں سے ایک جدید تنظیم کی

بنیاد ڈالی - افسوس ہو کہ اس زمانے کے تمام دفتری کاغذات ضایع ہو چکے ہیں اور باوجود کوشش کے مزید تفصیلات حاصل نہ ہو سکیں۔  
۳۔ فوج کی جدید ترتیب قائم کرائی اور جدید اصولوں پر اس کو منظم کرایا۔

۴۔ سب سے پہلے سرکاری مکاتب قائم کرائے اور تعلیم کی ترقی کے لیے تدابیر اختیار کیں۔

۵۔ عوام کے لیے سرکاری شفا خانے قائم کرائے۔

۶۔ ڈاک اور رسل و رسائل کا کوئی باقاعدہ انتظام نہ تھا۔ اس کو جدید اصولوں کے مطابق جاری کرایا۔

۷۔ وزیر کی ایک مجلس شوریٰ قائم کرائی۔

۸۔ غیر مالک میں سفیر اور نمائندے بھیجے کا انتظام کیا۔ وغیرہ وغیرہ  
یہ تمام جدید اصلاحات وہ تھیں جن سے اُس وقت تک افغانستان ذرہ برابر آشنا نہ تھا اور بلاشبہ ان اصلاحات کا اجرا شیخ ہی کا کارنامہ تھا جس کی قدر و قیمت کو اب ان کے ہم قوم اچھی طرح محسوس کر رہے ہیں۔  
"مجلہ کابل" میں اعلیٰ نے بھی شیخ کی ان کوششوں کی طرف بعض اشارات کیے ہیں۔

"امور دربار بصورت خیلے عالی و مطابق سلیقہ دربار شاہان بزرگ تنظیم گردید۔ عساکر خیلے مرتب و منظم کہ نظیر آں در بعض بلاد شرقی کمتر دیدہ شدہ بود بایک تعداد کافی تشکیل گردید۔ مکتب ہائے عسکری و کشوری تاسیس شد۔ تسطیع راہا و اعداد مسافر خانہ ہا در عرض طریق مسافرت برپا و تعمیر شد۔ کابینہ وزراء انصاف و خونیں صاحب منصبان عسکری و کشوری بہ آسانی زبان افغانی



اس دفعہ شیخ کا قیام ہندستان میں چند ماہ سے زائد نہیں رہا اور اس عرصے میں وہ بہت خاموش اور گمنام رہے۔ سوائے اس امر کے کہ اُن کا اس زمانے میں ہندستان آنا بعض روایات سے متعین ہوتا ہو، باقی اس سفر کے تمام حالات نامعلوم ہیں۔ زیادہ سے زیادہ اتنا اور معلوم ہو کہ شیخ کو حکومت ہند نے اس دفعہ پنجاب سے آگے جانے کی اجازت نہیں دی۔ پنجاب میں وہ کہاں کہاں رہے اور کیا کیا کرتے رہے کچھ معلوم نہیں۔ لیکن یہ قیاس غلط نہیں کہ شیخ کو جو مرتبہ افغانی سیاست میں حاصل ہو چکا تھا اس کے باعث حکومت ہند نے ان کی نقل و حرکت کی خاص طور پر نگرانی کی ہوگی اس لیے کہ یہ وہ زمانہ تھا جب افغانستان کے معاملات سے برطانوی مدبرین بہت زیادہ دلچسپی لے رہے تھے اور شیرعلی کو برطانوی سہر دیاں حاصل تھیں۔ دوسری طرف یہ واقعہ بھی کوئی راز نہ تھا کہ شیخ شیرعلی کے طرز عمل کو ناپسند کرتے تھے۔

شیخ کی روانگی کے بعد ہی شیرعلی نے اپنے بھائیوں کے خلاف پیش قدمی شروع کر دی۔ پہلی مہم تو اس لیے ناکام رہی کہ خود کابل میں شیرعلی کے خلاف بغاوت اور فساد کی صورت پیدا ہو گئی اور ان کو بھائیوں کی بیخ کنی کا ارادہ ترک کر کے کابل واپس آنا پڑا۔ لیکن بھائیوں کا وجود کانٹے کی طرح شیرعلی کے دل میں کھنک رہا تھا اور کابل کے حالات سے ایک گونہ مطمئن ہو کر انھوں نے پھر محمد اعظم کے خلاف فوج کشی شروع کی۔ محمد اعظم مقابلہ کی تاب نہ لا کر ہندستان کی طرف چلے گئے اور اب شیرعلی عبدالرحمن خاں کے والد سردار افضل خاں کے خلاف آمادہ پیکار ہوئے۔ محمد افضل خاں بھی میدان میں اُتر آئے۔ اُس وقت شیرعلی نے بظاہر اُن سے صلح کر لی اور افضل خاں اپنی سادہ دلی کی وجہ سے بالکل مطمئن ہو گئے۔ اُن کی اس غلطی کا یہ نتیجہ نکلا کہ جب تاسکرمان کے مقام پر

وہ شیرعلی سے ملنے گئے تو شیرعلی نے اُن کو بلا پس و پیش قید کر لیا۔ افضل خاں کے اس طرح قید ہو جانے پر عبدالرحمن خاں بہت بگڑے لیکن باپ نے بیٹے کو تاکید اُلکھا کہ وہ فوراً بخارا چلے جائیں۔ چنانچہ وہ بخارا چلے گئے اور چند روز بعد اُنہوں نے اپنے چچا محمد اعظم کو بھی بخارا بلا لیا۔ اُدھر شیرعلی خاں افضل خاں کو مقید ساتھ لے کر اپنے تیسرے بھائی محمد امین کا فیصلہ کرنے کے لیے قذھا کی طرف لوٹے۔ دو دن کے سخت معرکہ کے بعد سردار امین خاں میدان جنگ میں مارے گئے لیکن اُسی معرکہ میں شیرعلی کا بیٹا بھی جو وارث تاج و تخت سمجھا جاتا تھا، مارا گیا۔ امیر عبدالرحمن خاں نے اپنی سوانح عمری میں بہت عبرت آموز طریقے پر یہ واقعہ بیان کیا ہے۔ یعنی جس وقت لڑائی کے بعد شیرعلی کے سامنے اُن کے مقتول بھائی کی لاش لائی گئی تو وہ اپنی فتح کے نشے میں بہت مست تھے۔ لاش پر ایک غلط انداز نظر ڈال کر اُنہوں نے بڑی رعوت کے ساتھ حکم دیا کہ اس کتے کی لاش کو پھینک دو اور میرے بیٹے سے کہو کہ مجھے آکر مبارک باد دے۔ لوگوں کی بہت نہ بڑتی تھی کہ بیٹے کے مارے جانے کا حال بیان کریں۔ آخر وہ چپ چاپ لاش کو لے کر سامنے آئے۔ شیرعلی نے پھر اُسی رعوت کے ساتھ کہا "اب یہ کس کتے کی لاش ہے؟" لوگوں نے لاش کا چہرہ کھول دیا۔ شیرعلی اس صدمے سے دیوانے ہو گئے۔ کپڑے پھاڑ ڈالے اور عرصے تک مخبوط الحواس رہے۔ درحقیقت اس عبرت انگیز واقعہ نے اُن کی مکر توڑ دی اور وہ بالکل گوشہ نشین ہو گئے۔ عبدالرحمن بخارا میں بیٹھے ہوئے کابل کے حالات کا مطالعہ کر رہے تھے۔ اُن کو جب شیرعلی کے اس حال کی خبر ملی تو وہ بخارا سے بلخ کی طرف روانہ ہوئے اور چند معمولی لڑائیوں کے بعد اس صوبے پر قبضہ کر لیا۔ اُس کے بعد اعظم خاں اور عبدالرحمن پوری قوت سے کابل کی طرف

متوجہ ہوئے۔ شیرعلی کے دوسرے بیٹے ابراہیم نے مقابلہ کیا مگر شکست کھائی اور قندھار کی طرف بھاگا جہاں شیرعلی مقیم تھے۔ غرنی میں عظیم خاں نے فضل خاں کو بھی قید سے رہا کر لیا تھا اور دونوں بھائی اور عبدالرحمن کابل کی شہر پناہ کے سامنے پہنچ گئے۔ شیرعلی کے وزیر محمد رفیق نے شہر کے دروازے پر ان تینوں کا استقبال کیا۔ لیکن ان کا استقبال تو کیا کیا خود اپنی موت کا استقبال کیا۔ اس کا پیادہ لبریز ہو چکا تھا اور محمد عظیم خاں نے کابل میں داخل ہونے کے بعد پہلا کام ہی کیا کہ محمد رفیق کو فساد کا اہلی بانی قرار دے کر پھانسی دے دی۔ اس کے بعد محمد عظیم خاں نے قندھار پر حملہ کیا اور شیرعلی شکست کھا کر ہرات کی طرف بھاگ گئے۔

شیخ ہندستان میں بیٹھے ہوئے ان تمام حالات سے باخبر تھے اور جب ان کو یہ اطلاع مل گئی کہ کابل پر محمد عظیم خاں قابض ہو گئے اور شیرعلی بھاگ گئے اور محمد رفیق نے پھانسی کے تختہ میں اپنی زندگی ختم کر دی تو وہ ہندستان سے پھر وطن کی طرف روانہ ہوئے۔

”از واقعات بالا جمال الدین در ہند مطلع گردید۔ فوراً از راہ چین و کوشہ خود را بہ قندھار رسانیدہ و چوں دو بارہ تبدیلِ سلطنتِ افغان را موجبِ خونریزی و بربادیِ وطنِ عقیدہ داشت مدید از امدادِ امیر شیرعلی مخوف و بہ تائیدِ اعلیٰ حضرت امیر محمد عظیم خاں شامل گردید۔“

قندھار کی فتح کے بعد جب محمد عظیم کابل آئے تو شیخ اُن کے ہمراہ تھے۔ یہ واقعہ غالباً ۱۸۶۶ء کا ہے۔

کابل میں اب محمد فضل خاں سربراہانِ سلطنت ہوئے مگر اُن کی عمر نے وفات کی اور صرف ایک ہی سال کے بعد ان کا انتقال

ہو گیا۔ تاریخ افغانستان۔ مؤلفہ سید جمال الدین افغانی۔ اے اے اعلیٰ۔ درمختار کابل

ہو گیا۔ عبدالرحمن خاں کابل میں موجود تھے لیکن انھوں نے باپ کے بعد اپنے چچا محمد اعظم خاں کو تخت پر بٹھایا۔ شیخ اب اراکین سلطنت میں بہت عالی مقام ہو گئے تھے۔ وہ امیر کے مشیر خاص اور وزیر اعظم مقرر کر دیے گئے تھے۔ اُس زمانے میں ملک کے نظم و نسق کے متعلق ان کے کارنامے پیش نظر نہیں ہیں۔ اور کچھ معلوم نہیں کہ اس دفعہ قومی اور ملکی اصلاح اور ترقی کی کیا کوششیں انھوں نے کیں۔ لیکن یہ ظاہر ہے کہ ان کی وزارت کا زمانہ سال ڈیڑھ سال سے زیادہ طویل نہ تھا اور اُس زمانے کی تاریخ کی اسناد کہیں موجود نہیں۔ میں نے کوشش کی کہ افغانستان کے سرکاری دفاتر کے قدیم کاغذات کا پتہ چلاؤں، لیکن معلوم ہوا کہ اس عہد انقلاب کے دفتری کاغذات خدا جانے کب ضائع ہو چکے۔ میں شکر گزاری کے ساتھ اس امر کا اعتراف کرتا ہوں کہ میری اس جستجو میں افغانی حکام نے میری کافی امداد کی لیکن شیخ کی وزارت کے حالات کا ایک شتہ بھی حاصل نہ ہو سکا۔ بہر حال یہ معلوم ہے کہ وہ تمام زمانہ بدامنی اور بے اطمینانی کا زمانہ تھا اور افغانستان کے عام حالات امیروں اور سرداروں کے باہمی فسادات کی وجہ سے بہت خراب تھے۔ شیرعلی نے شکست تو کھائی مگر وہ شکست فیصلہ کن نہ تھی۔ وہ سرحد پر موجود تھے۔ ان کے حملے جاری تھے اور دارالسلطنت اندرون اور بیرون خطرات سے محفوظ نہ تھا۔ بدقسمتی سے امیر اعظم خاں اور سردار عبدالرحمن خاں کے درمیان ناچاقی اور بددلی شروع ہو گئی اور اسی بنا پر امیر نے ان کو دارالسلطنت سے ہٹا کر بلخ کا گورنر بنا کر بھیج دیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جو تعزیت حکومت اور محمد اعظم خاں کو حاصل تھی وہ نہ رہی۔ شیرعلی کو جب معلوم ہوا کہ عبدالرحمن خاں اور محمد اعظم خاں کا اتحاد باقی نہیں رہا تو ان کے حوصلے بڑھ گئے۔ شیخ نے بہت کوشش کی کہ محمد اعظم خاں اور عبدالرحمن کے درمیان



صفائی اور اتحاد ہو جائے مگر مقدرات محمد اعظم خاں کو غلط راستے پر لیے جا رہے تھے اور ان کی قسمت میں نہ تھا کہ وہ زیادہ عرصے تک برسرِ حکومت رہ سکیں۔ انھوں نے شیخ کے مشوروں پر توجہ نہ کی اور اس حالت میں شیخ کے لیے سوائے اس کے چارہ نہ تھا کہ خاموشی سے بیٹھے ہوئے واقعات کے مد و جزر کو دیکھتے رہیں۔

”سید جمال الدین کہ ہم خوب تر بہ طبیعت ایسے دو شاہ مانوس بود، از آئندہ اوضاع نامطمئن چارہ جز توکل نہ دیدیم۔“

چند ہی روز کے اندر اعظم خاں اور شیر علی کے درمیان ایک فیصلہ کن کشمکش شروع ہو گئی۔ ایک ہی محلے میں شیر علی نے قذہار پر قبضہ کر لیا اور پھر کابل کی طرف بڑھنے لگے۔ اس وقت افغانستان کی سرحدوں پر انگریز اور روسی مدبرین نظریں جمائے ہوئے تھے۔ روس اور انگلستان کی سیاسی رقابت نے افغانستان کے حالات کو بہت اہم بنا دیا تھا۔ اس لیے کہ ان رقبوں میں سے ہر ایک کو شش کر چکا تھا کہ افغانستان پر اس کا اثر مستحکم ہو جائے۔ چنانچہ پھر انگریزوں نے اس بباط پر اپنی سیاسی چالیں شروع کیں۔ شیر علی جو خارجی امداد کے بہت محتاج تھے، بہ آسانی برطانوی امداد کو قبول کرنے پر آمادہ ہو گئے۔ اُس وقت اُن کے لیے یہ امداد ایک نعمتِ غیر مترقبہ تھی۔ درہل شیر علی کا جذبہ انتقام ہر حالت میں اور ہر قیمت پر محمد اعظم خاں کو شکست دینا چاہتا تھا۔ دونوں خارجی سیاست کے رموز اور نکات سے نا آشنا تھے۔ اور دونوں انگریزوں کو اپنا دوست سمجھنے کے لیے تیار تھے۔ محمد اعظم خاں کے مزاج کی سختی اور شدت نے اُن کو غیر ہر و لعزیز بنا دیا تھا اور خود اُن کے دربار میں لوگ اُن

سے ناخوش ہو گئے تھے۔ چنانچہ اکثر خوانین شیرعلی سے جا کر بل گئے اور محمد اعظم خاں کا پتہ ہلکا دیکھ کر انگریزوں نے بھی شیرعلی کے سر پر ہاتھ رکھ دیا۔ شیخ خارجی سیاست کی ان کار فرمایوں کو اچھی طرح دیکھ رہے تھے لیکن معاملہ اُن کے قابو سے باہر ہو چکا تھا۔ آخر کار نتیجہ یہ ہوا کہ محمد اعظم خاں اور عبدالرحمن خاں شیرعلی سے شکست کھا کر مشہد کی طرف چلے گئے اور شیرعلی فاتحانہ کابل میں داخل ہوئے۔ شیخ اس وقت تک کابل میں موجود تھے اور ان کے لیے یہ وقت بہت نازک اور خطرناک تھا۔

وہ محمد اعظم خاں کے خاص مشیر سمجھے جاتے تھے اور شیرعلی کو قدرتا اُن کی طرف سے بدگمان ہونا چاہیے تھا، لیکن شیخ خدا پر بھروسہ کئے ہوئے بیٹھے ہیں اور شیرعلی نے بھی اس وقت کچھ تو شیخ کے ذاتی اثرات اور شخصی نفوذ کا لحاظ کر کے اور کچھ اس خیال سے کہ کوئی نیا فتنہ کھڑا نہ ہو جائے، شیخ کے خلاف کوئی انتقامی کارروائی مناسب نہ سمجھی اور نہ شیخ سے کوئی تعرض کیا، البتہ شاہی دربار سے وہ دور ہی دور رہنے لگے۔

"وہم شیرعلی نظر بہ احترام افکار بلند و خدمات گزشتہ او را بحال خویش واگزاشت" ۳۵

لیکن شیخ خوب جانتے تھے کہ اب افغانستان میں اُن کا قیام نہ صرف فضول بلکہ خطرناک ہے۔ اُن کی نظر وطن کے باہر اب بہت دُور تک جا رہی تھی۔ وہ دیکھ رہے تھے کہ شیرعلی برطانوی سیاست کا ایک مہرہ ہے اور اگر مہرے کے ذریعے سے افغانستان کی ترقی و اصلاح ناممکن ہے، "عہد انتظار، اب ختم ہو رہا تھا۔ شیخ کو جو کچھ اپنے وطن میں سیکھنا اور سمجھنا تھا وہ سب

۳۵۔ اعظمی "در مجلہ کابل"

اور سمجھ چکے تھے۔ وہ اب وطن سے نکل کر دوسرے اسلامی ممالک تک اپنا پیام پہنچانا چاہتے تھے اور اس نتیجے پر پہنچ چکے تھے کہ اسلامی ممالک کی عاقبت کا انحصار اب باہمی اتحاد میں ہو۔ چنانچہ انھوں نے شیر علی سے سفر حج کی اجازت چاہی اور شیر علی نے بھی اس شرط کے ساتھ ان کو اجازت دے دی کہ وہ ایران یا وسط ایشیا کی طرف ہو کر نہ جائیں غالباً یہ شرط اس لیے لگائی گئی کہ شیخ محمد عظیم خاں سے ایران میں اور عبدالرحمن خاں سے بخارا میں ملاقات نہ کر سکیں۔

اس طرح ۹۶۸-۹۶۹ء میں شیخ ہمیشہ کے لیے اپنے وطن سے رخصت ہوئے اور ان کی زندگی کا وہ سفر شروع ہوا جو ان کو افغانستان کی گمنامی سے نکال کر ایک ایسے میدان میں لے جانے والا تھا جہاں سیاست اور تدبیر کی بڑی بڑی بازیاں بدی جاری تھیں۔ وہ تنہا اپنے وطن سے نکلے مگر ارادوں، حوصلوں اور عزائم کا ایک عظیم الشان قافلہ ان کے ساتھ تھا۔ وہ بظاہر بے یار و مددگار تھے لیکن عزم اور ایمان یہ دو اُن کے مضبوط بازو تھے جن کے بھروسہ پر وہ یکہ و تنہا ایک ایسی منزل کی طرف جارہے تھے جو پیغمبروں کی منزل سے صرف دوسرے درجہ پر ہو! اس سفر کا آغاز ان کی زندگی کے دورِ اول کا خاتمہ تھا۔ اپنے وطن کی خونریزیوں اور سیاسی کشمکش میں انھوں نے وہ سب تجربے حاصل کر لیے تھے جو اُن کی آئندہ زندگی میں کام آنے والے تھے۔ ان کی جیب میں پیسہ نہ تھا۔ جب وہ وطن سے چلے، لیکن تجربہ، ایمان اور قوتِ عمل یہ سب زادِ راہ ان کے پاس تھا اہل غرض کی خود غرضیاں، اربابِ حکومت کا غرور۔ اہل ثروت کی مکاریاں، فاتح کی رعونت اور مفتوح کا جذبہ انتقام، ملک اور مال

کے لیے انسانوں کی ریاکاریاں اور خونخواریاں۔ مشرقی اقوام کے ساتھ مغربی اقوام کی سیاسی چالیں۔ یہ سب انھوں نے زندگی کے دورِ اول کے مکتب میں سیکھا اور جانا۔ اس طبع وہ اس مدرسہ سے سندِ تحصیل حاصل کر کے دنیائے اسلام کی طرف چلے جہاں اُن کو ملتِ اسلامی پر اپنی عمر کے بقیہ ۲۷ برس قربان کرنے تھے۔

---

دورِ ثانی

## دورِ ثانی

شیخ کی زندگی کے دورِ ثانی کے متعلق شاعر کی زبان سے کہا جاسکتا ہے کہ

دہرہ راہِ محبت کا خدا حافظ ہے

اس میں دو چار بہت سخت مقام آتے ہیں

ہندستان بد نصیب وہ ملک ہے جہاں لوگ اپنے ہم وطن اکابر  
ہندستان تیسری دفعہ | و مشاہیر کو بھی ایک ہفتہ کے اندر بھول جایا کرتے ہیں۔ تو پھر

جمال الدین کو جو اب تیسری دفعہ ہندوستان آئے تھے، آج ساٹھ برس بعد کون یاد کر سکتا ہے۔

اس دفعہ ہندستان میں شیخ کا قیام ایک ماہ سے زائد نہیں رہا۔ اس

عرصہ میں وہ کہاں کہاں رہے اور کس کس سے ملے، معلوم نہیں سوائے اس کے کہ۔

”در سال ۶۸۵ھ ہجری سید جمال الدین افغان بہ ہندستان رفتہ حکومت

ہند علمائے ہند را از مذاکرہ و اجتماع با مشائخ اہلہ منع کرد۔ پس از یک ماہ

اقامت در ہند بہ مصر رفت : ۱۸۵۴ء

یہ وقت تھا کہ غدر شہنشاہ کو گزرے دس گیارہ برس سے زیادہ نہ ہوئے تھے، آگ بجھ گئی تھی مگر راکھ میں چنگاریاں باقی تھیں۔ برطانوی حکومت بھونک بھونک کر قدم رکھ رہی تھی اور قدرتاً انگریز بہت محتاط اور ہوشیار تھے۔ اس زمانے میں شیخ کا ہندستان آنا حکومت کے نقطہ نظر سے کسی طرح پسندیدہ نہ تھا۔ علاوہ بریس محمد اعظم خان اور عبدالرحمن خان انگریزی مدبرین کی نظر میں انگریزی اقتدار کے خلاف تھے اور شیخ ان دونوں کے خاص آدمی سمجھے جاتے تھے۔ شیرعلی کے متعلق جو اس وقت انگریزوں کے آدمی تھے، شیخ کے خیالات بہت ہی خراب تھے اور اغلب یہ ہو کہ حسب عادت وہ شیرعلی کے متعلق صاف صاف اپنے خیالات کا اظہار بھی کرتے ہوں گے۔ محمد اعظم خاں اور عبدالرحمن خاں جب انگریزی دعوت کو رد کر کے ایران اور بخارا چلے گئے تو پھر شیخ کا ہندوستان آنا انگریزی حکومت کے لئے ناگوار ہوا ہوگا۔ ہندستان کے علما کے طبقوں میں غدر کے اثرات ابھی تک باقی سمجھے جاتے تھے اور اس بارود کے پاس اس افغانی مشعل کا آنے دیا جانا قطعاً نامناسب تھا! ایسی حالت میں شیخ نے بھی محسوس کر لیا ہوگا کہ ان کا ہندستان میں زیادہ قیام ہلک فصول ہو۔ بہر حال یہ امر واقعہ مستند ہو کہ شیخ اس دفعہ ہندستان میں زیادہ نہیں ٹھہرے۔ صحیح طور پر یہ معلوم نہ ہو سکا کہ وہ یہاں سے کہاں گئے۔ روتھیر مختلف ہیں لیکن تاریخ کے صفحات پر ہندستان کے بعد وہ سب سے پہلے مصر میں نظر آتے ہیں اور اس سفر کی درمیانی کڑی اگر کوئی تھی تو وہ مفقود ہو۔

پہلا سفر مصر | پروفیسر براؤن نے مفتی عبدہ کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ "شیخ محمد عبدہ نے مجھ سے کہا کہ شیخ جمال الدین کا پہلی دفعہ مصر آنا اُن کو خوب یاد ہے شیخ سیدھے بخارا سے آئے تھے اور مغربی ممالک میں قاہرہ پہلی جگہ تھی جہاں اُن کا قیام ہوا۔ اگر اس بیان کو صحیح مان لیا جائے تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ ہندستان سے وسط ایشیا کی طرف اگر شیخ گئے تو کدھر سے گئے۔ مشکل یہ ہے کہ مصر میں شیخ کی آمد کی صحیح تاریخ کا تعین ناممکن ہے اور یہ معلوم نہیں ہو سکتا کہ شیخ ہندستان سے روانہ ہو کر کس قدر عرصے بعد مصر پہنچے۔ اگر یہ معلوم ہو جاتا تو مدت سفر کے طول سے اندازہ کیا جاسکتا تھا کہ شیخ براہِ راست مصر گئے یا حجاز ہو کر گئے یا واقعی بخارا سے مصر آئے تحقیق و تفتیش کی ساری راہیں بند ہیں۔ پس سوائے اس کے چارہ نہیں کہ براؤن اور مفتی عبدہ کے قول کو بلا تصدیق صحیح مان لیا جائے۔

مصر کی سرزمین پر بھی شیخ کے لیے وہی آسمان پیدا تھا جو اُن کا قیام ہندستان میں گوارا نہ کر سکا چنانچہ وہ صرف چالیس دن مصر میں ٹھہرنے پائے۔ اس چالیس دن کی مختصر مدت میں وہ کیا کرتے رہے اس کا حال صرف اتنا ہی معلوم ہے کہ

"در طرف این مدت با محفل علمی الازہر آشنا شدہ مطلاب مدرسہ مذکور کہ از سور یہ بودند بہ نسبت جمال الدین افغانی حرمت بیارے نشان دادہ و از مشارائے تدریس "شرح اظہار" آرزو کردند۔ سید جمال الدین افغانی چندے بہ ایشاں "شرح اظہار" درس دادہ۔" ۵۵

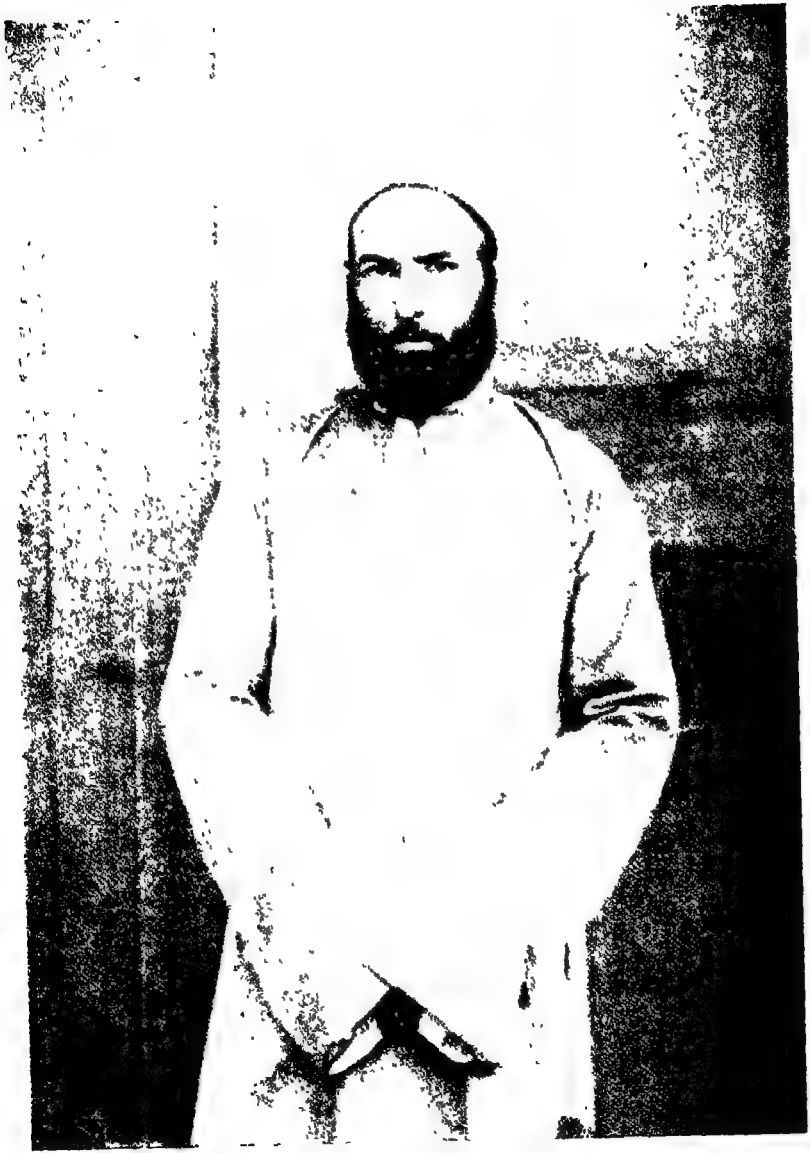
ازہر میں شیخ کی تقریریں اور مواعظ کا لہجہ اور موضوع برطانوی سیاست



کے لیے خوشگوار ثابت نہ ہوا۔ وہ سیاست خارجہ اور ادارہ داخلیہ پر اعتراضات کرنے لگے اور غضب یہ تھا کہ طلباء ان کی صاف گوئی اور ان کے خیالات سے متاثر معلوم ہوتے تھے۔ مصر کی سر زمین پر جہاں مستقبل قریب میں برطانوی "دخل" مستقل صورت اختیار کرنے والا تھا اس قسم کے خیالات کا اظہار روانہ رکھا جاسکتا تھا۔ برطانوی سیاست سے شیخ کا یہ تصادم پہلا علانیہ تصادم تھا اس لیے تعجب نہیں کہ انگریز

"مترصد بودند کہ برائے اخراج سید موقعہ بدست آدرند۔ اتفاقاً ہاں روز ہا کشیش از نصرانیان مجذوب فرمایشات سید شدہ بدست ویو اسلام آورد۔ اقوام عیسوی مقیم مصر بمعارضہ برخاستند۔ سلیمین آن جا بہ دفاع قیام نمودند۔ خدیو مصر موقعہ را غنیمت دانستہ از طول اقامت سید معذرت خواست ..... پس از مرور دو ماہ یا کمتر ..... بطرف استانبول مراجعہ فرمود۔"

یہ ظاہر ہو کہ اخراج کی ہل وجہ ایک نصرانی کا مسلمان ہونا نہ تھا اور خدیو مصر کا حکم بھی صرف اُسی کا حکم نہ تھا۔ سیاسی قوتیں شیخ کے خلاف کام کرنے لگی تھیں اور غالباً شیخ کو بھی اس حقیقت کا کافی اندازہ ہو گیا تھا کہ ان کی منزل دور اور کڑی ہو۔ مگر جو چالیس دن اُنھوں نے سر زمین فراعنہ پر گزرا وہ بے نتیجہ نہ تھے۔ اس قلیل مدت میں اُنھوں نے مصریوں کے دلوں میں وہ تخم عمل ڈال دیا جو باوجود ہر قسم کے موانع کے مصر کے ریگستانوں اور دریائے نیل کے کنارے پھیلتا پھولتا رہا اور آج بھی ایک تناور درخت کی صورت میں قائم ہو۔ حیرت ہوتی ہو کہ شیخ کی شخصیت میں وہ کیا جادو تھا جو اس قدر جلد کارگر ہو جاتا تھا۔ یہ حقیقت ناقابل انکار ہو کہ جمال الدین



شیخ محمد عبدہ

ہی وہ پہلے شخص تھے جنہوں نے مصر کی نوجوان نسل کو قوم پرستی اور حریت کا ابتدائی سبق پڑھایا جس صرف و نحو پر جو لکچر جمال الدین نے ازہر کے طلباء کو دیے وہ صرف و نحو درحقیقت جذبہ ملی اور حریت اسلامی کی صرف و نحو تھی۔ اس مختصر قیام میں انہوں نے مصر کی حیات ملی کی رہنمائی کے لیے اپنا ایک قائم مقام بھی ڈھونڈ لیا تھا۔ یہ مفتی عبدہ تھے جو بعد کو مصر کے مفتی اعظم اور احرار مصر کے قائد محترم بنے۔ اس وقت جب پہلی دفعہ وہ شیخ کے معلقہ درس میں شامل ہوئے تو وہ ایک برس سالہ نوجوان تھے اور ہنوز ان کی طالب علمی کا زمانہ ختم نہ ہوا تھا۔ بقول براؤن اسی زمانہ میں عبدہ شیخ کی شخصیت سے متاثر ہو گئے تھے اور دوسری دفعہ جب شیخ مصر آئے تو وہ شیخ کے سب سے قوی دست و بازو بن گئے۔

جس زمانہ میں شیخ مصر پہنچے قسطنطنیہ میں قوم پرستوں کی ایک چھوٹی سی جماعت پیدا ہو چکی تھی اور غالباً امید کی یہی ایک شعاع تھی جو اُن کو مصر سے ترکی کی طرف لے گئی۔ تعجب نہیں کہ وہ یہ اُمید لے کر مصر سے چلے ہوں کہ جو کام مصر میں اُن کے لیے مشکل تھا وہ ترکی میں اس قدر مشکل نہ ہوگا مگر ان کو معلوم نہ تھا کہ ابھی اس راہ میں کتنی کڑی منزلوں سے گزرنا ہے۔

یہ واقعہ مشتبہ ہے کہ شیخ مصر سے سیدھے قسطنطنیہ گئے یا ترکی کا پہلا سفر | حجاز ہو کر گئے۔ مرزا لطف اللہ کا بیان ہے کہ۔

”و بعد از مسافرت مکہ متصرف و از آن جا عازم استانبول می شوند“

اس بیان کی تائید یا تردید میں کوئی دوسرا بیان ہمارے سامنے نہیں۔

بہر حال یہ مسلم ہے کہ مصر سے روانہ ہونے کے تھوڑے ہی عرصہ بعد وہ

استانبول پہنچ گئے اور اگر وہ مجاز گئے بھی تو اُن کا قیام وہاں کچھ زیادہ نہیں رہا۔

اُس وقت جب شیخ مصر سے رخصت ہوئے، استانبول کے تاریک گوشوں میں جماعتِ احرار کچھ مشورے کر رہی تھی۔ اس زمانے میں ترکی کے عام حالات کی تصویر شیخ کی مساعی کے لیے ایک ضروری پس منظر ہے۔ لہذا اُن عام حالات کا ایک مختصر خاکہ پیش کر دینا مناسب ہوگا۔

سترھویں صدی عیسوی کے نصفِ آخر میں آل عثمان کا انحطاط شروع ہو گیا تھا۔ جس وقت تک محمد فاتح کے جانشینوں کی تلوار زنگ آلود نہ ہوئی تھی اس وقت تک یورپ میں اسلامی اقتدار غیر متزلزل رہا؛ لیکن جب سلاطین عثمانی نے مکر کھول دی اور تلوار کو ہاتھ سے رکھ دیا۔ اپنے گھوڑے اُصطل میں باندھ دیے اور ساحلِ باسفورس پر سمندری موجوں کی موسیقی میں راحت و آرام تلاش کرنے لگے، اُن کے آفتابِ اقبال کا نور کم ہونے لگا۔ قصر شاہی میں اور قصر شاہی کے باہر بھی سیاہ اور سفید کے اقتیارات رفتہ رفتہ ”کزیر آغاسی“ اور ”بتان جی آغاسی“ کے ہاتھوں میں منتقل ہو گئے۔ آل عثمان کے تاجداروں نے قصر یلدیز میں عیش و عشرت کی زندگی کو میدانِ جنگ کی صعوبتوں پر ترجیح دی اور اس طرح یورپ کے دل سے محمد فاتح کی یاد محو ہونے لگی۔

اُسی زمانے میں دارالسلطنت میں ”جاں ناریوں“ کی طاقت اس قدر زیادہ ہو گئی تھی کہ سلطنت اور حکومت کے نظم و اصلاح کے تمام دروازے ان سپاہیوں نے روک دیے۔ سلطان سلیم ثالث نے جب اندرونی اصلاحات

کی کچھ کوشش شروع کی تو وہ اس جرم کی پاداش میں جاں نثاریوں کے ہاتھ سے مارے گئے۔ سلیم ثالث کے قتل کے بعد جب محمد ثانی تخت نشین ہوئے تو ملک کی بد امنی اور نظم حکومت کی خرابی تقریباً لا علاج ہو چکی تھی۔ سرویا آمادۂ بغاوت تھا۔ مصر میں خدیو محمد علی مالک جزو کل ہو گیا تھا۔ عرب میں وہابیوں کی تحریک قوی ہوتی جاتی تھی۔ شاہی گورنر اپنے اپنے صوبوں میں آزاد اور خود مختار ہوتے جاتے تھے اور ہر طرف سلطنت کا شیرازہ بکھرنے لگا تھا۔

پھر جب یونان نے بھی اطاعت کی زنجیریں توڑ ڈالیں اور آسٹریا، فرانس اور روس نے حکومت عثمانی پر زور ڈال کر اس کو آزاد کر دیا تو ۱۸۳۹ء میں مصر میں محمد علی نے بھی اپنی آزادی کا اعلان کر دیا۔ اُدھر سلطان کے گھر کے دروازے پر روس نے آبنائے باسفورس کے متعلق اپنے لیے خاص خاص حقوق حاصل کر کے ترکی سلطنت کے سینہ پر ایک پانچو جما دیا۔ ان نازک حالات میں سلطان عبدالمجید نے ۱۸۳۸ء میں رشید پاشا کو اپنا وزیر اعظم مقرر کیا۔ رشید پاشا نے کسی نہ کسی طرح سلطان کو اس بات پر آمادہ کیا کہ سلطنت کے دروبست کی اصلاح کی جائے۔ چنانچہ اصلاح کی تجاویز خط شریف کے نام سے شایع کی گئیں۔ اُن کا خلاصہ یہ تھا کہ :-

- ۱۔ تمام عثمانی رعایا کو جان و عزت کی طمانیت دی جائے۔
- ۲۔ محکمہ ٹیکس کی اصلاح کی جائے۔
- ۳۔ قانون مساوات قائم کیا جائے۔
- ۴۔ غلاموں کی تجارت کو مسدود کیا جائے۔
- ۵۔ سول اور فوج اور اقتصادیات کے جدید محکمے قائم کئے جائیں۔

اصلاحات کی یہ کوشش جاری ہی تھی کہ بیت المقدس میں سخت فساد برپا ہو گیا اور رؤس نے عیسائی باشندوں کی حفاظت کا بہانہ کر کے وہاں مداخلت شروع کر دی۔ اس طرح تجاویز اصلاح کا نفاذ رک گیا۔ اور یہی دول کا عین نشانہ تھا۔ ۱۸۵۳ء میں جنگ کریمیا شروع ہو گئی اور دو تین سال کی خونریزی کے بعد ۱۸۵۶ء میں عہد نامہ پیرس کی رؤ سے دولِ یورپ نے عثمانی حکومت سے بہت سے حقوق حاصل کر لیے۔ اس زمانے میں بھی عالی پاشا رشید پاشا اور فواد پاشا جیسے لوگ اصلاحات کے حامی موجود تھے لیکن ایک طرف تو سلطان اپنے خود مختارانہ اقتدار کی کمی کو پسند نہ کرتے تھے اور دوسری طرف دولِ یورپ کی ریشہ دوانیاں اتنی جہلت ہی نہ دیتی تھیں کہ اصلاحات کی تحریک کو بروئے کار لایا جاسکے۔ اگرچہ ۱۸۵۶ء میں پھر ایک دفعہ ان تجاویز کا اعلان کیا گیا اور ایک ”خط ہمایوں“ شایع ہوا۔ لیکن فی الواقعہ کوئی نتیجہ خیز کارروائی نہ ہو سکی اور سلطنت کے اندرونی حالات بد سے بدتر ہوتے رہے۔

۱۸۵۷ء میں سلطان عبد المجید خاں کا انتقال ہو گیا اور سلطان عبدالعزیز تخت نشین ہوئے۔ دولتِ عثمانیہ کے لیے یہ بہت ہی سخت مصائب اور خطرات کا زمانہ تھا۔ دولِ یورپ اور خصوصاً برطانیہ کے اثرات حاوی ہوتے جاتے تھے۔ ۱۸۶۷ء میں سلطان عبدالعزیز نے پیرس اور لندن کا سفر کیا اور اس سفر نے ترکی کی قسمت کا گویا فیصلہ ہی کر دیا۔ عہدِ جدید کی تاریخ ہم کو بتاتی ہے کہ اُس زمانے میں مشرق اور خصوصاً اسلامی تاجداروں کی سیاحتِ یورپ اکثر ان کی تباہی کا پیش خیمہ ہوتی تھی۔ خدیو اسماعیل، ناصر الدین شاہ، سلطان عبدالعزیز یہ سب یورپ ہی سے ایسی ”برکات“

لے کر واپس آئے کہ پھر دو دن بھی چین سے اپنے تخت پر نہ بیٹھ سکے۔ اس واقعہ کے نفیات اور فلسفہ سے قطع نظر کہ ان اوراق میں اس قسم کے مباحث کی گنجائش نہیں، مختصر یہ ہو کہ سلطان عبدالعزیز کو یورپ کے لالہ زاروں کی سیاحت راس نہ آئی !

فتنہ یمن کی وجہ سے ترکی حکومت سخت پریشان تھی جب شیخ نے سلاطین میں آل عثمان کی سر زمین پر قدم رکھا۔ یہ وقت وہ تھا کہ ترکی کی تمام فضا تاریک تھی۔ لیکن اُسی ظلمت میں شیخ روشنی کی ایک خفیف شعاع دیکھ رہے تھے۔ ملک کے مصائب اور ابتلا سے زندگی کی حرارت آہستہ آہستہ پیدا ہو رہی تھی اور شیخ کو غالباً اچھی طرح معلوم تھا کہ۔

”سجلیاں بر سے ہوئے بادل میں بھی خوابیدہ ہیں!“

عین اس زمانے میں جب کہ ترکان احرار کی جماعت کا پہلا سنگ بنیاد رکھا جانے والا تھا شیخ میدانِ عمل کو تیار کرنے کے لیے برسرِ موقعہ پہنچ گئے۔ اُس وقت اُن کو یہ تو معلوم نہ ہوگا کہ اُن کی آئندہ زندگی کا کس قدر زمانہ ملتِ عثمانی کی خدمت گزاری میں صرف ہونے والا ہوگا اور یہ کہ جب اُن کے تخیل کی تکمیل کا وقت آئے گا تو وہ اس دنیا سے رخصت ہو چکے ہوں گے اور نہ ان کو یہ معلوم ہوگا کہ جس سر زمین پر اُنھوں نے قدم رکھا ہے اُسی کی خاک میں اُن کو ۲۲ برس بعد دفن ہو جانا ہو۔ قدرت اپنے نقشوں کو کس قدر پوشیدہ رکھتی ہو! قصہ مختصر شیخ اُسی وقت ترکی میں پہنچے جس وقت ان کو پہنچنا چاہیے تھا۔

قسطنطنیہ میں پہنچنے کے چند ہی روز بعد شیخ کی ملاقات عالی پاشا وزیرِ اعظم سے ہوئی اور پہلی ہی ملاقات میں بقول صاحب ”بیداری ایران“

"بقوتِ جاذبہٴ فضیلت و بیانِ چناں صدرِ اعظم را بسوئے خود جذب نمود کہ مافوقِ تصور نمی شود!"

شیخ کی اسی قوتِ جاذبہ نے بہت جلد عثمانی قوم کے امرا اور اکابر اور علما اور عوام کو اپنی طرف کھینچ لیا۔ وزیرِ اعظم نے شیخ کے علم و فضل سے متاثر ہو کر ان کو امورِ معارف کی اصلاح کی غرض سے انجمنِ معارف میں شریک کر لیا۔

"در سمیتِ این مقام را از حضورِ سلطان برائے اش حاصل کرد" چند ہی روز بعد "انجمن دانش" کے رکن بھی بنائے گئے۔ انجمنِ معارف میں شیخ کو اپنے خیالات اور اصلاحی تجاویز پر عمل کرنے کا کافی موقع ملا اور رفتہ رفتہ انھوں نے اربابِ بصیرت کے قلوب پر اپنا نقش قائم کر لیا۔ "بید در مدتِ قلیل با اصلاحاتِ معارف آں جا موفق شد و یکسر صورتِ تازہ بہ آں بخشید۔ طرزِ تحصیل و پروگرام را تغیر دادہ یک طریقہٴ خاص و موزوں و معقوبے را مقرر نمود۔ کلاسہائے فنی را ایزاد کرد و در جماع علیہ نطق ہائے عزہ و خطابہ ہائے پُرجوش دایر بمطالِبِ علمی، صنایع اقتصادیات، تجارت، اتحادِ مسلمین و اشکالِ مشرق وغیرہ ایزاد فی فرمود۔۔۔ رفتہ رفتہ حینِ صوتِ وی در تمامِ اقطارِ ترکیہ نفوذ کردہ الہائی برائے شنیدنِ خطاب ہا و فرمایشات بہ بابِ عالی می شناسفتند و بید ہم اوقاتے را برائے افادۂ عموم معین کرد بلا فاصلہ بعطائے کانفرنس ہا و اجرائے معادضہ می پرداخت۔ الہائی ترکی والہ و مفتون فضائل و کلامِ سحر آفرین شدہ ہمیشہ بہ در او مجتمع و از وی مدح و تمجید می کردند۔ خطابہ ہائے او را



”الغلوب“ نام نہادہ بودند ۛ ۛ ۛ  
 دائرہ معارف کے علاوہ بھی جامعہ کبیر سلطان احمد اور اباصوفیہ  
 انھوں نے دینی اور اجتماعی مواعظ کا سلسلہ جاری کر دیا اور ”سحر القلوب“  
 آواز ترکی سے نکل کر شام و عراق و حجاز تک پہنچنے لگی۔ لیکن ہر دلعزیزی  
 رت اور مقبولیت کے اس درجے پر اس قدر جلد پہنچ کر اُن کو ترکی  
 ، قدامت پسند علما کی ایک سخت ٹھکر برداشت کرنی پڑی۔ ہوا یہ کہ  
 ۛ کا فلسفہ اسلام ترکی علما کی ایک مقتدر جماعت کے لیے سخت ناپسندیدہ  
 ۛ۔ گوکہ عوام کی ایک جماعت شیخ کی طرف مائل تھی لیکن عوام کا یہی رجحان  
 خ الاسلام کے محروہ کو سخت ناگوار گزرا۔ جیسا کہ ہونا چاہیے تھا اُن کی  
 سبب خیال اور بلندی عزائم جس کا اظہار وہ اپنی تقریروں میں کرتے  
 ۛ ، شیخ الاسلام کی نظر میں بدعت قرار پائی۔ علاوہ بریں وہ گروہ یہ بھی دیکھ  
 ہا تھا کہ اگر شیخ کی ہر دلعزیزی اسی طرح بڑھتی رہی تو قدامت پسند علما کا  
 مقدار اُسی نسبت سے گھٹتا رہے گا۔ اور بالآخر اس جماعت کی مطہیت کو  
 غت صدمہ پہنچے گا لہذا کچھ تعجب نہیں کہ استانبول کے علما کا کلیسائی اقتدار  
 شیخ کے خلاف شمشیر بکف کھڑا ہو گیا۔

سلطان عبدالحمید کا یہ آخری زمانہ تھا اور تحسین آفندی اُس وقت  
 جامعہ قسطنطنیہ کے صدر تھے۔ وہ اُس زمانے کے وسیع النظر علما میں سے  
 ایک تھے اور شیخ کے خیالات کی قدر کرتے تھے۔ ان کے علاوہ جماعت  
 علما میں سے دوسرے شخص سلیمان بٹنی تھے۔ جو اپنے علم و فضل کی وجہ سے  
 مرجع خلائق تھے اور شیخ کی تعلیمات کو دل سے پسند کرتے تھے۔ منیف پاشا

ۛ اعظمی۔ در مجلہ کابل۔

وزیر تعلیمات بھی شیخ کے قدر دانوں میں سے تھے لیکن ان سب کی متحدہ طاقت بھی شیخ الاسلام اور اس کے ماثیہ نشینوں کی ریشہ دوانیوں کا مقابلہ نہ کر سکی۔ اگر سوال صرف فلسفۂ مذہب ہی کا ہوتا تو شاید اس جماعت کو شیخ پر حملہ کرنے کا موقعہ پیش مل سکتا، لیکن شیخ اپنے نصب العین کو دل میں رکھ کر کام کرنے کے عادی نہ تھے۔ اس کو اُن کی خوبی سمجھے یا ان کا عیب بے باک وہ اس قدر تھے کہ کسی شخص یا جماعت سے کبھی مرعوب نہ ہوتے تھے۔ یہی باتیں اُن کے مخالفین کی تقویت کا باعث ہوئیں۔ اپنے لیکچروں میں شیخ اکثر مطلقیت اور شہنشاہیت پر بھی اعتراضات کیا کرتے تھے اور یہی اعتراضات باپ حکومت اور شہنشاہیت پرست وزرا کو مشتعل کرنے کا باعث ہوئے۔ رمضان ۱۳۱۷ھ میں شیخ نے دارالفنون مسجد فاتح سلطان محمد میں ایک تقریر کی اور اس تقریر سے ایک طوفان اُٹھا جس نے قسطنطنیہ میں شیخ کا قیام ناممکن کر دیا۔ اس تقریر کے متعلق مختلف اور متضاد بیانات ہمارے سامنے ہیں اور افسوس یہ ہے کہ وہ سب نہایت مجمل بلکہ بعض نہایت مجمل بھی ہیں کسی بیان سے یہ واضح نہیں ہوتا کہ وہ مطالب کیا تھے جن کو علمائے قابل اعتراض سمجھا اور جن کی بنا پر شیخ کے خلاف کُفر کا فتویٰ تک تیار ہو گیا۔ جس طرح کہ آج اُسی طرح اُس زمانے میں بھی علماء سوُحق کے مقابلے میں اپنی شکست کا اعلان کُفر کے فتوؤں سے کیا کرتے تھے۔ بہر حال ہم چند بیانات کو مختصراً اس جگہ درج کئے دیتے ہیں:-

۱۔ شیخ نے دورانِ تقریر میں چند اشعار کے مطالب بیان کیے اور وہ مطالب قابلِ اعتراض سمجھے گئے۔ اشعار یہ تھے کہ

علم حق در علم صوفی گم شود      این سخن کے باورِ مردم شود  
علم صوفی حادث و حق از قدیم      این چنان در فہم آید اے سلیم

۲۔ در ماہ رمضان المبارک ۱۲۸۶ھ ہجری مدیر عمومی دارالفنون  
ل کو نفرنسے بدہد - مشارالہ اگرچہ ضعیف زبان ترکی را عذر قرار دادہ  
بہ سبب اصرار خواجہ تحسین افندی بالمجبوریہ بہ اعطائے یک کونفرنس  
قبول کردہ مباحثہ آں را نوشتہ بنا بر معارف صفوت پاشا تقدیم  
د - موضوع کانفرنس از طرف تطارت معارف و از طرف مجلس معارف  
منونیت تقویہ کردہ شد " ۵

۳۔ بنا بر علیہ وقتہ کہ سید جمال الدین افغانی بہ منبر خطابہ برآمدہ و  
اد نطق می نمود ، شیخ الاسلام حسن فہمی افندی بہ امید یافتن یک  
ماتماً وضعیت یک مترقب را محرفہ بود - سید جمال الدین افغان دریں  
فرنس خود معصیتِ انسانیہ را بہ یک " بدن حی " تشبیہ و تمام صناعت  
بموقعہ یک یک عضو نشان می داد - از جسم و روح بحث کردہ وقتہ  
مسئلہ بفرق بین نبوت و حکمت انتقال کرد ، محفت ، حضرت نبوت  
جہم آہیہ است تا کثرت بدست آورده نمی شود - *يُنْفَخُ السُّدُّ بِهَامُنْ  
نَاْعٌ مِنْ عِبَادِهِ وَاللَّهُ اعْلَمُ حَيْثُ يُجْعَلُ رِسَالَتُهُ* - باری تعالی بدرجہ  
ت کسے را می خواند از بندگانش امتیاز و اختصاص می دہد - ہم چنین  
ت خداوندی داننا تر است بہ ایں کہ شخصے را بہ رسالت خود انتخاب  
نماید - فقط حکمت فکر و نظر با معلومات می توان بدست آورده شود ،  
تا نبی و حکیم ایں چنین یک فرق نشان داد - نبی از خطا معصوم است -

۵۔ اخبار وطن قسطنطنیہ ۳ اگست ۱۹۳۵ء - ۵۶۲ - اخبار وطن قسطنطنیہ ۳ اگست ۱۹۳۵ء

فقط حکیم خطا می توایں کرد۔ احکام نبوت چوں بالائے حکم الہی مؤسس است۔ دریں راہ بہ ہیچ یک صورت باطل صدور نمی کند و عمل کردن بہ این از فرائض ایمان است۔ فقط بیایم بہ مسئلہ حکما۔ اتباع این با اصلا جائز نیست۔ تنہا آنہائے را کہ افضل وادئے باشند، تفریق کرده بہ آن افکار تبعیت می توان کردہ شد کہ این برائے قسمے کہ شایان اتباع باشند ہم شرط یگانہ کردم۔ مخالف نہ بودن آرا مذکورہ است بشرع الہی“

ایں سخن بایسد جمال الدین افغانی بہ سخن ہائے و نوشتہ ہائے تمام علمائے اسلامیہ موافق بود۔ فقط تنہا شیخ الاسلام بہ سبب رقابتے کہ بہ نسبت سید داشت، برعلہ او برآمد کہ سید جمال الدین نبوت را بہ مرتبہ ضاعت فرو آورده و برائے اثبات سخن و موضوع کافر نفس ضعت و ضاعت بود۔ برائے این ہم از نبوت بحث کردن ان را ہم بہ اعدا و ضایع داخل کردن است“ گفتہ اشاعت کرد حتی دریں خصوص بر علہ سید جمال الدین افغانی از طرف وکیل درس با یک رسالہ نیز تخریر گرفته شدہ بود۔

ایں را رنگ رنگ روایت می کنند۔

در اثنائے کہ جمال الدین افغانی دائر بہ صنعت و بضاعت کونفرنس مذکور را اعطای کرد، این را ہم گفت کہ ”وقت این نیت کہ تنبل و مسکین بہ نشینیم۔ باید بگوئیم زیرا ہر کس تنہا بسا بہ کوشیدن می تواند وہر مقصدے کہ داشتہ باشد، برسد۔ حتی حضرات انبیائے کرام عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام ہم دفعے کہ نہ کوشیدہ اند، و زحمت نہ کشیدہ اند، عقب ماندہ اند“

ایں سخن جمال الدین از طرف شیخ الاسلام و طرفداران او بہ این صورت

تحریر کرده شد کہ " انسان با کوشیدن پیغمبری شود " و بہ این ترتیب  
بر مخالفت سید جمال الدین افغانی بر آمدند ۳۲

۳- سید جمال الدین افغانی در دار الفنون مُعَلِّم بود۔ تحمیں آفندی در اثنائے کہ  
با این رفیق خود برابر برائے مرتبہ انکار خلق خدمت می کردند بصورت غیر منظر، دو چار  
فلاکت شد در وقتِ صدارت عالی پاشا یک روز سید جمال الدین افغان در دار الفنون  
یک درس عمومی می داد۔ خواجہ تحمیں آفندی ہم در کرسیِ مدرّس با او حاضر بود۔ شاگردانی  
این ہارا بطلبہ می نہانید۔ ہوائے نیچے و تنفس باعثِ اصلی حیات می باشد۔

تقریرات و تبیینات خود را با تجربہ ثابت کردن خواستہ بزر  
یک فانوس یک کبوتر نہاد۔ فانوس چون با ہوا پر بود۔ کبوتر با الطبع  
طسیدن و پریدن خواست۔ در عقب این دقتی کہ ہوائے فانوس  
تخلیہ کردہ شد۔ کبوتر اکنوں موقوف سکونت می ایستد و اثر جیات  
نشان نمی داد۔ پس ازیں تجربہٴ مسروفہ کہ ہر روز در خانہ تکرار کردہ  
می باشد۔ انعامات و ملاحظات ہتمہ کہ سید جمال الدین افغان  
می داد از طرف خلق تفسیر یافتہ بنا بریں دار الفنون بند گردید۔ ہجوے  
کہ بر سید جمال الدین افغان جریان یافت، تنہا بہ این قدر کفایت نہ  
کرد۔ در یکے جوامعہ شریفہ سلطان احمد اباصوفیہ از کتاب " احیاء  
علوم الدین " فیلسوف اسلام امام ابو محمد غزالی کہ بہ نسبت شان  
خیلے احترام داشت، راجع بہ علمائے سو یک موعظۃ آں را ایراد کرد۔  
الحاصل سید جمال الدین افغان کہ دیں کو نفرس موعظۃ خود بقدر ذرّہ  
ہم از حدودِ شریعت تجاوز نہ کردہ بود، تکنیر کردہ باشد چون

مسئلہ علامہ مشارالہ باخبر گردید، گفت: "آن ہمارا تکفیر  
می کنند و من ہم آنہارا" ابن سینا در وقت تکفیر او  
چیزاگفتہ بود۔

در دہر چوں من یکے و آں ہم کافر

پس در ہمہ دہر یک مسلمان نبود

من ہم بہ این صورت یک جواب قطعی دارم۔

انکون برائے شیخ الاسلام حسن فہمی افندی کہ یک بہانہ خوبے پیدا  
شدہ بود، برائے تام واعظان کہ در جوامع ایراد موعظہ می نمودند۔ بریں  
صورتِ تعلیم این را فہمائید کہ سید جمال الدین افغان نشر افکارِ فاسدہ  
می کند۔ در مقابلِ آن سید جمال الدین برائے مدافعہ برخاستہ۔ اما چوں  
برائے حل و فصلِ آں می بایست مسئلہ با شیخ الاسلام محاکمہ می شد،  
لہذا طلبِ محاکمہ نمود۔ بنا بریں موجبِ حدتِ شیخ الاسلام گردید۔ جراید  
آں وقت ازین اختلاف دور و دراز بحث کردند۔ بعضی از جراید طرف  
شیخ الاسلام را و بعضی از اس طرف جمال الدین افغان را التزام کردند۔  
مسئلہ بسیار وخامت پیدا کرد بدرجہ کہ حلِ آن متوقف بہ امرِ صدارت  
عظمیٰ بود تا این کہ صدرِ اعظم عالی پاشا مفارقتِ سید جمال الدین را بجا  
چندے ماہ از استانبول لازم دانستہ بالمجبور مشارالہ تکلیف کرد۔ ازال  
جائے کہ جمال الدین دریں مسئلہ ذکیق بود، اولاً در برابرِ اس مغلوبیت  
ناحق را بسیار حدت و شدت نمودہ فقط بہ سببِ امتثالِ امرِ صدارت  
عظمیٰ در اوایلِ ماہ محرم ۱۲۸۵ھ ہجری از اسلامبول بہ طرف مصر حرکت نمود۔

۱۲۸۵ھ محمد علی توفیق یک در کتاب رسالہ زیر سر لوہ مقالہ "بدیع شعر" صفحہ ۳۶۴ شمارہ ۴

۵۔ چوں روز موعود رسید جمعیتے بے حساب اعیان و اشراف و علما و وزرا و سائر طبقات در دار الفنون اجتماع یافتند۔ پس سید بالائے ممبر آمد و شروع بہ تعلیم نمود۔ خطابہ را چنان بفصاحت و بلاغت بہ آخر رسانید کہ مردم را مات و مبهوت بہ آن سحر بیان نمود۔ روسائے اہل علم را بعضی آرائے سید در ترویج ضاعت و معارف خوش نہ آمد و مطلب را بہ شیخ الاسلام رسانیدند۔ مشائرا الیہ را نظر بہ کدورت سابقہ فرصت داد و راہ بہانہ بدست آمدہ تبعید سید را از سلطان استدعا نمود۔ و پس از باب عالی چنین حکم صادر گردید کہ برائے اسکاٹ فتنہ و رفع غایبہ سید چند ماہ از اسلامبول ہاجرت اختیار کنند و پس از آراءے و سکوت مردم اگر میل نمود باز معاودت نماید۔“ ۱۳۷۵

۶۔ شیخ نے ایک لیکچر وزیر سلطنت کی فرمائش پر دیا تھا۔ جس میں کہا تھا کہ خدائے تعالیٰ نے مخلوق میں کاموں کو تقسیم کر دیا ہے۔ کوئی طبیب ہے کوئی ہندس ہے کوئی صنّاع ہے۔ اس لیکچر میں اس وقت کے بعض علما شریک تھے انھوں نے اس کا یہ مطلب بیان کیا کہ جمال الدین نے نبوت کی توہین کی ہے۔ جمال الدین نے کہا کہ میں نے جو کچھ کہا ہے وہ امام غزالی کا خیال ہے اور مجھ پر تہمت ہے لیکن علما اور صوفیا کے ہجوم کی وجہ سے بعض وزرا نے شیخ کو مشورہ دیا کہ وہ چلے جائیں۔ ان وزرا نے یہ بھی کہا کہ ہم خود لوگوں کی اصلاح چاہتے ہیں، مگر معلوم ہوتا ہے کہ ہماری قوم ابھی اصلاح کے لیے تیار نہیں ہے۔“ ۱۳۷۵

۷۔ حاجی یونس دہلی نے جو اس وقت کے مشہور علما میں سے تھے

۱۳۷۵ تاریخ بیداری ایران - ۱۳۷۵ امیر علیکب اسلاں شای

اور اس مجلس میں موجود تھے، شیخ کی تقریر کے غلط معنی پیدا کیے اور حسن فہمی افندی شیخ الاسلام کے ذریعے سے اُن کو سلطان تک پہنچایا گیا اور یہ سمجھایا گیا کہ شیخ کا انداز بیان شہنشاہیت اور مطلقیت کے بہت خلاف تھا اور ایسا تھا جس سے عامۃ المسلمین کے جذبات بھڑکنے کا اندیشہ ہو سکتا ہو۔ یونس افندی نے بعد میں اپنی اس بد اعمالی اور شیخ کے خلاف سازش کرنے کا اقبال بھی کیا اور وہ اپنے اس فعل سے تائب ہوئے ۔

ان تمام بیانات سے یہ معلوم کرنا تو تقریباً محال ہو کہ شیخ کی وہ تقریر تھی کیا جس سے یہ سارا فتنہ برپا ہوا۔ البتہ یہ حقیقت واضح ہوتی ہو کہ اصلی جھگڑا شیخ اور شیخ الاسلام کے درمیان تھا اور موخر الذکر نے شیخ کو نقصان پہنچانے کے لیے ان کے خلاف کوئی الزام تراشا۔ مندرجہ بالا بیانات میں شیخ کی تقریر کے جن الفاظ کی طرف اشارے کیے گئے ہیں ان میں سے اکثر الفاظ مہمل اور بے معنی سے معلوم ہوتے ہیں۔ شیخ نے نبوت کی توہین کی، یا امام غزالی کے فلسفہ کو اپنی بحث میں پیش کیا، یا علمائے وقت پر نکتہ چینی کی، یا شہنشاہیت اور مطلقیت پر اعتراضات کئے۔ جو کچھ بھی انہوں نے کیا یا کہا اس کی نوعیت اور اصلیت کا تعین نہیں کیا جاسکتا اور نہ ان بیانات سے یہ امر واضح ہوتا ہو کہ فی نفسہ وہ مسئلہ کیا تھا جس پر علما نے اعتراض کیا۔

”رد علی الدہرین“ کے مقدمے میں بھی اس واقعہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہو مگر وہاں بھی سلسلہ واقعات کی کوئی تشریح و توضیح نہیں کی گئی۔



البتہ اگر ان بیانات سے کوئی امر صاف طور پر سامنے آتا ہے تو وہ صرف یہ ہے کہ قسطنطنیہ کے قدامت پسند علما سے شیخ کی مکرر ہوی اور اُن کو اسی وجہ سے استانبول سے رخصت ہونا پڑا۔ اس قضیے کے اسباب کی قدرِ قلیل وضاحت دو مستند بیانات سے ہوتی ہے۔

بلٹ نے اپنے روز نامے میں براؤن کے حوالے سے لکھا ہے کہ "جمال الدین کا نقطہ نظر درحقیقت ان کا اپنا ہی نقطہ نظر تھا، وہ قسطنطنیہ میں اس وسعت خیال کے بانی تھے جو مہجرت کے دستورِ اساسی میں نمایاں ہوئی۔ قسطنطنیہ میں شیخ کے بڑے حامی عالی پاشا اور فواد پاشا تھے۔ شیخ الاسلام ان کے مخالف تھے۔ اور ان کے متعلق ایک دفعہ شیخ نے مجھے یہ واقعہ سنایا تھا کہ جب شیخ پہلی دفعہ قسطنطنیہ گئے تو شیخ الاسلام کے یہاں بغرض ملاقات تشریف لے گئے وہاں انھوں نے دیکھا کہ ساری دنیا شیخ الاسلام کے سامنے رکوع کی حالت میں ہے مگر شیخ نے اس کی کچھ پروا نہ کی۔ وہ بڑھے چلے گئے اور نہایت بے پروائی اور جرات کے ساتھ شیخ الاسلام کے پہلو میں جا بیٹھے۔ شیخ الاسلام جمال الدین کی اس جسارت کو کبھی نہ بھول سکے اور آخر کار ایک لیکچر کا بہانہ کر کے ان کے کفر کا اعلان کر دیا۔ جب کفر کا اعلان کیا گیا تو شیخ عالی پاشا کے پاس پہنچے اور مطالبہ کیا کہ ایک عام مجلس میں ان کا اور شیخ الاسلام کا مناظرہ کرایا جائے۔ مگر عالی پاشا اس درخواست کو منظور نہ کر سکتے تھے۔ صوفیا کی جماعت میں سخت شور و شغب برپا ہوا۔ اور اس لیے شیخ کو مشورہ دیا گیا کہ وہ حج کرنے چلے جائیں۔"

سے اخبار وطن - قسطنطنیہ

صرف ایک اور ذریعے سے اس بیان کی تصدیق ہوتی ہے۔  
 ”شیخ الاسلام اس وقت، حسن فہمی آفتدی، خیلے مخالف جمال الدین  
 افغان بود۔ اس شخص بیچارہ از شہرت اس ذات بابرکات بہ اندیشہ کہ مبادا  
 شیخ الاسلامی دوستش تجیرد، ترسیدہ دہنا بریں رقیب او بودہ“ ۱۵۷  
 قصہ مختصر ان اوراق کے جن پڑھنے والوں کو شیخ کے حالات  
 سے اُن کی طبیعت کا اندازہ ہو گیا ہوگا وہ بہ آسانی یقین کر لیں گے کہ  
 بلنٹ کا بیان شیخ الاسلام کے پہلو میں جا بیٹھنے کے متعلق غلط نہیں  
 ہو سکتا اور شیخ کے مزاج کی حدت اور شدت کے باعث اس قضیے  
 کا بڑھ جانا بھی بعید از قیاس نہیں ہے۔ نیز یہ بھی ممکن ہے کہ شیخ  
 کا لہجہ شہنشاہیت اور مطلقیت کے خلاف رہا ہو اور اسی بنا پر شیخ  
 الاسلام نے سلطان کو ان کے خلاف بھڑکا دیا ہو۔ ہم کو معلوم ہے کہ  
 شیخ کی زبان ایک شمشیر بے نیام تھی اور وہ جو کچھ دل میں ہوتا تھا  
 اس کو صاف صاف کہا کرتے تھے اس لیے اس قسم کے کسی قضیے کا  
 پیدا ہونا ذرا بھی تعجب انگیز نہیں۔

واقعہ یہ ہے کہ قسطنطنیہ کے دوران قیام میں شیخ کی شخصیت کے  
 خدو خال باطل واضح ہو گئے۔ ان کی جرات اور بے باکی ان کی قابلیت  
 اور قوت ایمانی اور قدامت پرستوں کے خلاف اُن کے شدید جذبات  
 یہ سب چیزیں جو ان کی سیرت کا نمایاں جزو ہیں، قسطنطنیہ کے دوران  
 قیام میں برسرِ عام آگئیں۔ دوستوں نے سمجھ لیا کہ شیخ کسی حال میں ہٹا  
 کی قوتوں سے سمجھوتہ کرنے کے لیے تیار نہیں اور دشمنوں نے جارا

لیا کہ وہ دنیا کی کسی طاقت سے مرعوب نہیں ہو سکتے۔ شیخ کو بھی اپنی زندگی میں پہلی دفعہ قدامت پسند طبقے کی قوت کا اندازہ ہو گیا اور اس زمانے کے تنگ خیال علما سے ان کا یہ پہلا تصادم ان کی زندگی کا ایک نشان راہ بن گیا۔ اسی وقت انھوں نے محسوس کر لیا ہو گا کہ عالم اسلامی کے حالات کی اصلاح کا کام قدیم علما کی اصلاح سے شروع ہونا چاہیے۔ ان کا یہ تجربہ ایران میں ان کے کام آیا جہاں باوجود اپنی قدامت پسندی کے علما کی ایک بہت بڑی جماعت ان کے ساتھ ہو گئی تھی۔ اسی طرح ”مطلقیت“ اور ”شہنشاہیت“ کی قوت سے بھی ان کو پہلی دفعہ قسطنطنیہ میں واسطہ پڑا اور جو کچھ انھوں نے وہاں دیکھا وہ آئندہ زندگی میں ان کے سیاسی عقائد کا رہنما تھا۔

مرزا لطف اللہ کا بیان ہو کہ علاوہ شیخ الاسلام کی مخالفت کے خود سلطان اور ان کے وزیر شیخ کی سیاسی دلچسپیوں سے متوحش ہو گئے تھے اور فتنہ یمن کے سلسلے میں ان کے طرز عمل کو ارباب حکومت نے اچھی نظر سے نہیں دیکھا تھا۔

”سید متعبد اصلاح آں (فتنہ یمن) می شود بدون مخارج وقشون مشروط بر اینکه پس از اصلاح محضرے بہ امضائے سلطان و اولیائے دولت و ملت اصلاح آن امر را بدست سید تصدیق کنند“

یہ تو ناممکن تھا کہ شیخ بغاوت یمن اور دیگر سیاسی حالات کے متعلق خاموش رہے ہوں اور یہ بھی بالکل قرین قیاس ہو کہ ان کے خیالات ارباب حکومت کو پسند نہ آئے ہوں اس لیے مرزا لطف اللہ کا یہ خیال کہ شیخ کے قسطنطنیہ سے خارج کیے جانے کا باعث علاوہ

شیخ الاسلام کی مخالفت کے خود شیخ کے سیاسی خیالات بھی تھے، غلط نہیں معلوم ہوتا۔ غرض یہ کہ جیسا کہ ابھی عرض کیا گیا، حکومت کی طاقت سے بھی شیخ قسطنطنیہ میں آشنا ہو گئے اور اب تجربے کی ایک نئی روشنی لے کر وہ پھر مصر کی جانب متوجہ ہوئے۔

آغاز سفر ۱۸۷۷ء میں شیخ نے رختِ سفر باندھا لیکن قسطنطنیہ میں وہ اپنی تعلیمات کے لازموں نقوش بہت سے دلوں پر چھوڑ گئے۔

مصر۔ دوسرا سفر | کہا جاتا ہے کہ قسطنطنیہ سے روانہ ہوتے وقت شیخ کے دل میں سفرِ حج کا خیال تھا لیکن اب وہ دوسرے بج اکبر کی تیاریوں میں مشغول ہو چکے تھے اور اسی کے ارادوں کو دل میں لے کر وہ ترکی سے سیدھے مصر آئے جہاں وہ ۲۲ مارچ ۱۸۷۷ء کو پہنچے اور اسی تاریخ سے مصر اور دنیائے اسلام کی سیاسی زندگی میں ان کی شخصیت پوری طرح نمایاں ہو گئی اور اسی نقطے سے ان کی شہرت بین الاقوامی اہمیت حاصل کرنے لگی۔

شیخ جس وقت دوبارہ مصر میں داخل ہوئے تو خدیو اسماعیل بہرِ حکومت تھا۔ سلطان ترکی کی سادتِ محض برائے نام باقی رہ گئی تھی انگریزوں اور فرانسیسیوں کے قدم آگے بڑھتے آتے تھے۔ ہنر سوز کا افتتاح ہو چکا تھا اور یورپین سیاست کی یہ سب سے بڑی زنجیر مصر کے گلے میں پڑ چکی تھی۔ اسماعیل کی بد اعمالیوں نے ملک اور رعایا کو تباہ حال کر دیا تھا جن کے کندھوں پر خدیو کی فضول خرچیوں کا ایک پہاڑ رکھا ہوا تھا۔ اس وقت مصر کا قومی قرضہ ساڑھے نو کروڑ پونڈ تھا اور اپنی حکومت کے ہر سال میں اسماعیل اس قرضے کو ستر لاکھ پونڈ کے اوسط



اسماعیل پاشا، خدیو مصر ۱۸۶۳-۱۸۷۹

سے بڑھا رہا تھا ! - فلاہین قحط کے عذاب میں مبتلا تھے - یورپ کے سرمایہ دار اور ساہوکار اپنے منافع اور سود کے وصول کرنے کی فکریں کر رہے تھے اور باوجود ان کے سخت تقاضوں کے اسمیل دیواسیے کی فضول خرچیاں کم نہ ہوتی تھیں - اس تباہ کن عہد کے آخری ۸ سال شیخ نے اپنی آنکھوں سے دیکھے - یہی وہ زمانہ تھا جب دولِ یورپ نے یورپین قرضخواہوں کی خاطر قرضہ کی ادائیگی کا انتظام کرنے کے لیے ایک کمیشن مقرر کر دیا تھا اور مصر کی مالی حالت کی نگرانی انگریزوں اور فرانسیسیوں نے اپنے ذمے لے لی تھی - اس کمیشن کا اصلی مقصد یہ تھا کہ مصر کے محاصل پر دول کا قبضہ قائم ہو جائے - اسی زمانے میں اسمیل نے نہر سویز کے حصص بھی فروخت کر ڈالے - اس کو سوائے اس کے کسی بات کی فکر نہ تھی کہ خرچ کرنے کے لیے کافی روپیہ کسی نہ کسی طریقہ سے ملتا رہے - حصص فروخت ہو جانے کے بعد نہر سویز کے معاملات میں مصری حکومت کا کوئی دخل باقی نہ رہا اور وہ فولادی زنجیر بالکل مکمل ہو گئی جس سے دول نہ صرف مصر کو بلکہ تمام مشرقی ایشیا کو باندھنا چاہتی تھیں - بلاشبہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ خدیو اسمیل کی زندگی نہ صرف اپنے لیے بلکہ دوسروں کے لیے اور نہ صرف مصر کے لیے بلکہ غیر ممالک کے لیے بھی ایک لعنت ثابت ہوئی - اس طرح ۱۸۸۵ء اور ۱۸۸۶ء کا درمیانی زمانہ مصر کے مصائب کا بدترین زمانہ تھا اور یہی وقت مصر میں شیخ کی جد و جد کا وقت تھا - مصر کے اس دورِ ابتدا میں شیخ نے وہاں کی مظلوم اور خستہ حال رعایا کو مطالبہ حقوق اور عزت نفس کا سبق دینا شروع کیا اور شیخ کے لیے اس وقت

دنیاۓ اسلام کی یہ تاریکی ایک زبردست پیام عمل بن گئی۔ وہ دیکھ رہے  
ہوں گے کہ ترکی جو ایک زمانے تک مسلمانانِ عالم کی نظروں اور امیدوں  
کا مرکز تھا، اب بسترِ مرگ پر پڑا ہوا ہے۔ روس کی فوجیں قسطنطنیہ کے  
دروازے پر ملت عثمانی کی موت کا نقارہ بجا چکی تھیں۔ برلن میں دول  
یورپ کی خفیہ کانفرنس اسلامی ممالک اور خصوصاً ترکی اور مصر کی قیمت  
کا فیصلہ کر چکی تھی، قبرس پر برطانوی قبضہ تسلیم کیا جا چکا تھا،  
فرانس کو تونس پر قبضہ کر لینے کی اجازت دی جا چکی تھی، شام میں  
فرانس کے حقوق کو برطانیہ نے تسلیم کر لیا تھا۔ ان حالات میں  
خدا جانے شیخ کا درد مند دل کس قدر بے چین ہوگا۔ ترکی کی  
طرح مصر میں بھی قومی مصائب اور ابتلا نے قوم پرستوں کی ایک  
مختصر اور کم زور جماعت پیدا کر دی تھی اور غالباً اسی ایک خفیف  
شعاعِ امید کے بھروسے پر شیخ نے مصر میں کام کرنے کا فیصلہ کیا  
ہوگا۔ مصر پر دولِ یورپ کی گرفت اس قدر سخت ہوتی جاتی تھی  
کہ نالایق اسمعیل بھی اس کو محسوس کرنے لگا تھا اور گھبرا گھبرا کر قوم  
پرست جماعت سے امداد کا خواہاں ہوتا تھا۔ اپنے ملک کو تباہ  
کر ڈالنے کے بعد اب جو اس کو ہوش آچلا تھا تو وہ ہر طرف سے  
مایوس ہو کر اس فکر میں تھا کہ کم از کم قوم پرستوں کی جماعت کو  
اپنا معاون بنائے اور آئینی اصلاحات نافذ کر کے اس گرتی ہوئی دیوار  
کو سنبھالے، لیکن یورپین مدبرین اور ساہوکار بھی غافل نہ تھے، وہ  
جانتے تھے کہ اگر خدیو نے مصری رعایا کو اپنی حقوق دے دیے تو  
یا تو پارلیمنٹ بہت سے قرضوں کی ادائیگی سے انکار کر دے گی

یا کم از کم اُن کی ادائیگی میں مزید مشکلات پیدا ہو جائیں گی۔ اس طرح اپنے روپے کو ڈوبتے ہوئے دیکھ کر یورپین سامہوکاروں نے مصر میں آئینی اصلاحات کا نفاذ روکنے کے لیے انتہائی سیاسی اثرات سے کام لینا شروع کیا۔ ان مشکلات میں مصر کی قوم پرست جماعت پھنسی ہوئی تھی اور اس نازک زمانے میں جمال الدین جیسے داعی حق کا مصر میں آجانا ایک فال نیک سمجھا گیا۔ یہ ایک تاریخی حقیقت ہو کہ اگر اس زمانے میں شیخ نے مصر میں قومی تحریک شروع کر کے علمائے اہل ہر اور قوم پرستوں کے اندر ایک نئی روح پیدا نہ کر دی ہوتی تو یقیناً اسی زمانے میں مصر کا خاتمہ ہو چکا ہوتا۔ آئندہ سطور میں شیخ کی اس جدوجہد کو جو انھوں نے مصر میں شروع کی، اسی نقطہ نظر سے دیکھیے۔

پہلی دفعہ ۲۰ دن کے مختصر قیام میں شیخ نے جو نقوش مصریوں کے قلوب پر ثبت کیے تھے وہ ایسے نہ تھے جو مٹ جاتے۔ اسی لیے جب دوبارہ شیخ مصر میں آئے تو ان کو اپنے کام کے لیے بہت کچھ مواد تیار ملا۔ مصر میں داخل ہونے کے چند ہی روز بعد اُن کے فضل و کمال کا شہرہ ریاض پاشا وزیر اعظم کے کانوں تک پہنچا۔ پہلی ہی ملاقات میں شیخ کی شخصیت نے ان پر اتنا اثر جمایا کہ خود وزیر اعظم کی طرف سے اصرار کیا گیا کہ شیخ زیادہ عرصہ تک مصر میں قیام فرمائیں۔ دوسری طرف طلبائے اہل ہر کی جماعت متمنی ہوئی کہ شیخ مصر میں مستقل قیام کا ارادہ کر لیں۔ خدو نے بھی ریاض پاشا کی تحریک پر شیخ کے لیے ہزار غروش مصری ماہوار وظیفہ مقرر کر دیا جو بقول براؤن کسی خاص خدمت کے معاوضے میں نہیں



بلکہ ایک معزز مہمان کی عزت افزائی کی غرض سے "مقرر کیا گیا تھا۔ اپنا سجادہ بچھاتے ہی شیخ نے سب سے پہلے ازہر کی طرف توجہ کی۔ وہ خوب سمجھتے تھے کہ ان کی تحریک اگر ازہر میں کامیاب ہوگئی تو گویا سارے ملک میں کامیاب ہوگئی۔ ایک طرف تو وہ علما کی طاقت کو شریک حال کر کے اُس سے کام لینا چاہتے تھے۔ اور دوسری طرف ان کی نظر مصر کی نئی نسل پر جمی ہوئی تھی جو ازہر کے مصلوں کے گرد جمع تھی۔ اپنی سیاسی جدوجہد میں ہر جگہ شیخ نے علما اور نوجوان نسل سے کام لینے کی کوشش کی اور ایران میں تو ان کی کامیابی کا اصلی راز یہی تھا۔

ازہر میں شیخ کی زندگی کی جو تفصیلات حاصل ہو سکیں، وہ بہت دل چسپ ہیں۔ شروع شروع میں وہ جامعہ کے اندر ہی درس دیا کرتے تھے۔ لیکن بعد کو طلباء ان کے مکان پر جمع ہونے لگے۔ اس وقت ازہر کا نصاب تعلیم وہی قدیم نصاب تھا جو زمانہ کی بڑھتی ہوئی ضرورتوں اور لوگوں کی بدلتی ہوئی ذہنیت سے بہت پیچھے رہ گیا تھا۔ جدید علوم کی تعلیم ایک بدعت سمجھی جاتی تھی اور مغربی علوم کی روشنی کے لیے تمام راستے بدستور بند رکھے گئے تھے۔ شیخ نے سب سے پہلے بوعلی سینا کی کتابیں نصاب میں داخل کرائیں اور ان کا درس دینا شروع کیا۔ اسی کے ساتھ وہ فلسفہ اور علم الافلاک اور تصوف پر بھی لیکچر دیتے تھے۔ کہا جاتا ہے کہ اُس زمانے میں شیخ کے شاگرد ان کے خطبات اور لیکچروں کا ایک ایک حرف قلمبند کر لیا کرتے تھے۔ افسوس ہے کہ وہ خزانہ اب نایاب ہے۔

باوجودیکہ ازہر میں شیخ ہر دل عزیز تھے مگر پھر بھی بعض قدامت

پسند علما ان کی ان "بدعتوں" کو ہضم کرنے کی اہلیت نہ رکھتے تھے اور اکثر ان کے طرز عمل پر اعتراضات کرتے رہتے تھے۔ ایک دفعہ جب وہ جزائیہ کا سبق پڑھانے کے لیے ایک مصنوعی کرۂ ارض مسجد میں ساتھ لے گئے تاکہ طلباء کو زمین کی گردش اور شکل بہ آسانی سمجھا سکیں تو بعض "بزرگانِ دین" بہت چہیں بہ چہیں ہوئے لیکن اس قسم کی رکاوٹوں کی پروا نہ کر کے شیخ اپنا کام کیے جاتے تھے۔ ایک نئی دنیا تھی جو وہ اپنے شاگردوں کے سامنے پیش کر رہے تھے! اس زمانے میں عام مذہبی ذہنیت کی اصلاح کے متعلق جو مطمح نظر ان کا تھا اور جو کام انھوں نے کیا اس کی حقیقت ان کے دوست بلنٹ کی زبان سے سننے کے قابل ہو۔ بلنٹ لکھتا ہے کہ "گزشتہ دو سو برس میں بہت سے ایسے داعظ گزرے ہیں جنھوں نے ہمیشہ یہ تلقین کی کہ اسلام کے تنزل کا بڑا سبب یہ تھا کہ مسلمانوں نے شریعتِ اسلامی کی اس طرح پابندی نہیں کی اور اسلام کی قدیم سادہ روایات کا وہ احترام نہیں کیا جو ابتدائے اسلام میں شعائرِ اسلامی تھا۔ علاوہ بریں ترکی اور مصر میں ایسے مصلحین پیدا ہوئے جنھوں نے محض سیاسی اغراض کے لیے حکومت کا یورپین نقشہ بنایا۔ مگر ان مصلحین نے جو اصلاحات نافذ کیں وہ گویا بہ جبر نافذ کی گئیں اور عوام کے دلوں میں اُن کی جگہ پیدا نہ ہو سکی۔ جمال الدین کی ذہانت و جدت یہ تھی کہ انھوں نے اسلامی ممالک میں مغربی خیالات رکھنے والوں کی ذہنیت کی اصلاح کرنے کی کوشش کی اور اس امر کی تبلیغ و تلقین کی کہ اسلام کی موجودہ حالت پر نظر ثانی کی جائے اور بجائے ماضی سے پیٹے رہنے کے جدید علوم کے ساتھ پرانی تہذیب کے بدلنے کی تحریک کو آگے بڑھایا جائے۔ قرآن

و حدیث سے اُن کی وسیع واقفیت نے ان کو اس کا موقع دیا کہ وہ یہ بتائیں کہ اگر قرآن و حدیث کے صحیح معنی پر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ درحقیقت اسلام کے اندر وسیع تغیرات کی گنجائش موجود ہے۔ اور مشکل سے کوئی آئینی اور سیاسی اصلاح ایسی ہوگی جو شریعت کے خلاف ہو.....

مصر میں شیخ نے اس حقیقت کو اچھی طرح واضح کیا کہ اسلام ہر زمانے میں انسانوں کی تمام ضروریات کا کفیل ہونے کے قابل ہے اور عہد جدید کی تمام ضروریات کو پورا کر سکتا ہے.....  
 علما کے تحیل اور ضمیر کو وہ اُن زنجیروں سے آزاد کرانا چاہتے تھے جن میں یہ لوگ صدیوں سے جکڑے پڑے تھے اور بتانا چاہتے تھے کہ اسلام ایک مردہ قالب نہیں ہے بلکہ اس کے اندر اتنی لچک ہے کہ وہ ہر زمانے کی بدلتی ہوئی ضروریات کا کفیل ہو سکتا ہے.....  
 لیکن یہ کس قدر تعجب کی بات ہے کہ مغرب میں اصلاح کی اس تحریک کا آغاز ایک ایسے شخص سے ہوا جس نے وسط ایشیا کے جمود میں پرورش پائی تھی اور پھر کس قدر تعجب ہے کہ یہ اصلاحی تحریک دور و دراز دارالعلوم ازہر میں شروع ہوئی.....  
 مصر کی اس ذہنی اور اخلاقی تاریکی کی حالت میں جمال الدین کی

تعلیمات ایک عجیب روشنی لے کر ہویدا ہوئیں.....“  
 شیخ کے شاگردوں کے اقوال سے یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ اُن کی تعلیمات نے کس قدر گہرے اثرات پیدا کیے تھے۔ تلامذہ کی فہرست میں ہم ایسے مشہور لوگوں کے نام پاتے ہیں جیسے کہ محمد بک

مویلی، ابراہیم بک مویلی، مفتی عبدہ، ادیب اسحق، شیخ ابراہیم الاغانی جو سب دنیائے علم و فضل میں بہت محترم اور مقرب تھے۔ اس میں شک نہیں کہ شیخ کے ارشد تلامذہ مفتی عبدہ، تھے جو بعد کو مصر کی قومی تحریک میں شیخ کے جانشین قرار پائے اور جنہوں نے شیخ کے مصر سے چلے جانے کے بعد ان کی مشعل ہدایت کو روشن رکھا۔ مفتی عبدہ کے ان الفاظ سے شیخ کی تعلیمات کی اہمیت اور اثرات کا اندازہ ہوتا ہے:-

”اس مفتی مشہور عصر در یک مقالہ خود می گوید کہ پیش از دیدن جمال الدین افغان گویا چشم کور، گوشتم کر و زبانت گنگ بود“ ۱۰

اسی طرح ادیب اسحق جو مصر کے نامور اہل قلم تھے، شیخ کے متعلق اپنے احساسات کو یوں ظاہر کرتے ہیں کہ:-

”چیزے کہ من می دانم ہمہ آں از جمال الدین افغان آموختہ ام“

اسی طرح شیخ کے شرکائے کار اور معاونین میں ایک بڑی جماعت ازہر کے نوجوانوں کی تھی۔ جن کے جوشِ عمل نے چند روز میں مصر کی زندگی کا نقشہ ہی بدل ڈالا۔ شیخ ان لوگوں میں سے نہ تھے جو صرف علمی صحبتوں میں خاموش بیٹھے رہتے۔ ان کی فطرت پارہ کی طرح بے چین تھی اور ان کی نظر بہت دور تک جاتی تھی اور وہ خاموش رہ کر دھیمی رنقا سے کام کرنے والے آدمی نہ تھے۔ ان کا سمندر ہر وقت ایک طوفان اٹکتا تھا اور اُن کا بے قرار دل جلد سے جلد نتائج طلب کرتا تھا۔ منزل کی دوری کے احساس سے ان کا دل بیگانہ تھا، رنقا کی بستی ان کو گوارا نہ تھی، حق کے مقابلے میں باطل سے ان کا سمجھوتا ممکن نہ تھا۔

اعتدال اُن کے نزدیک بزدلی کا دوسرا نام تھا، لہجے کی نرمی اور عمل کی سستی کو وہ ارادوں کی کمزوری سمجھتے تھے، اس لیے محض اذہر کے مصلے پر بیٹھے رہنا اور سبق پڑھنا کوئی دل چسپ کام نہ تھا۔ وہ اس مصلے سے چند روز بعد ہی اُٹھ کھڑے ہوئے۔ اور اُنھوں نے ملک میں ہر قسم کی جماعتیں اور انجمنیں قائم کرنی شروع کیں، جن میں سے اکثر کے مقاصد کھلے طور پر سیاسی تھے۔ ان کی قائم کی ہوئی سب سے بڑی انجمن وہ تھی جو "انجمن حیات الوطنی" یا "مجلس وطنی" کے نام سے مشہور ہے۔ اس انجمن کے مقاصد و اغراض و اعمال کی کچھ تفصیل اس موقع پر بے محل نہ ہوگی۔ شیخ کے ایک رفیق شیخ محمد محلّاتی اپنی کتاب موسومہ "مفتار خوش یار قلی" (مطبوعہ مطبع علویہ نجف اشرف ۱۳۳۲ھ ہجری) میں انجمن کے کچھ حالات اس طرح بیان کرتے ہیں :-

"بہ تاسیس یک انجمن موسوم بہ "محل وطنی" عزیمت فرمود۔  
نوبل الان تازہ مصری کہ از بین فیوضات خورشید آں بزرگوار بجائے خار  
مغیلان جہل و کسالت در کانون قلب شاں شافہ طوبائے عشق کلمہ  
مبارکہ توحید رویان دور تمام عروق و شریان شاں شاخ و برگ دریشہ  
دواندہ حیات و ممت بلت اسلام را بالحن در امتثال فرماں سید دیدہ  
دعوت حقہ اش را اجابت گفتند ۔ مفتاح سعادت شش کروڑ نفوس  
اسلامی در جامعہ محل وطنی قاہرہ مصر بہ دستور دریاست سید افتتح  
گردید ————— عدد اعضا بقویہ ۳۰۰ و بقویہ کمتر بودہ ———"

مرزا لطف اللہ شیخ محمد محلاتی کے حوالے سے انجمن کے اغراض  
و مقاصد حسب ذیل بیان کرتے ہیں ۔

”اس بود اول قدمے کہ در میدان جاں بازی بجالم اسلام گزاشتند۔  
تجملاتِ صوری و آئینیت ہائے ظاہری را از لوازم خور و خواب پوشاک  
و سواری و پذیرائی در بازار حراج ریختہ و بہ آں را در صندوقِ انجمن برائے  
دستگیری در ماندگان و قضائے حوائج نوعیہ ملک و ملت اسلام ذخیرہ کردند۔  
ثانیاً ہر یک از اعضا مقرر شد کہ خوشین را در مقابلِ قرآن مجید مستول  
بہ داند و تلاوتِ قرآن را اقل در ۲۴ ساعت یک خرب از روئے  
فکر و امعان مواظبت نمودہ موادِ ذیل را عمل نماید۔

۱۔ ادائے فرائض و نوافل - ۲۔ امر بہ معروف و نہی از منکر - ۳۔ دعوت  
بہ اسلام - ۴۔ بحث بادرعای نصاریٰ بالآئی ہی احسن - ۵۔ احسان بہ فقرا  
و غیرہ وغیرہ -

نیز بقول لطف اللہ اس انجمن کے اراکین کا فرض یہ بھی تھا کہ  
اپنا روزنامہ پابندی کے ساتھ لکھیں اور ہر شب اپنے نفس سے محاسبہ  
کریں کہ انھوں نے دن بھر میں کتنے کام اچھے یا بُرے کئے - ایک  
مہینے میں اس انجمن نے دس ہزار تومان سرمایہ جمع کر لیا - اس کے  
اراکین کی ایک ماہ کی کارگزاری اس طرح بیان کی گئی ہے -

۵۰۰ امریضوں کی خدمت کی گئی -

۵۰۰ محتاجوں کی حاجت پوری کی گئی -

۲۵۰۰ شرابیوں، زانیوں اور عصمت فروشوں سے توبہ کرائی گئی۔

۱۰۰ ایسے اشخاص جو انگریزی دفاتر یا کارخانوں میں ملازم تھے،

اُن دفاتر اور کارخانوں سے کنارہ کش ہو گئے -

۵۰۰ امرا اور روسا نے اپنا سامانِ نعیش فروخت کر کے سب

روپیہ کارِ خیر کے لیے دے دیا۔

۷۵ غریبوں کو تجارت کرنے کے لیے سرمایہ دیا گیا۔

۷۶ بازاری فقیروں کو جو واقعی مستحق تھے، خیرات دی گئی۔

۱۲۰ نصاریٰ و یہود مشرف بہ اسلام کیے گئے۔

۲۳ جلسوں میں نصاریٰ سے مذہبی مناظرہ و مباحثہ کیا گیا۔

شیخ اکثر انجمن کے جلسوں میں تقریریں کرتے تھے۔ اُن کا ایک خطبہ

جس کو اسمعی نے "آثار جمال الدین" کے عنوان سے مصر میں شائع کیا

تھا، عقل اور مذہب و مادہ کے متعلق ایک دل چپ محاکمہ ہے۔ اس

موقع پر اُس محاکمہ کے بعض اقتباسات کو درج کرنا بے محل نہ ہوگا۔

مثلاً فرماتے ہیں کہ

"آخرت نیک کردار مسلمانوں کے لیے دارالنعیم ہے.....

دارالنعیم کیا ہے۔ اس کو جنت سمجھیے۔ اور کافروں اور سرکشوں

کے لیے "دارالشفاء" ہے۔ دارالشفاء کیا ہے؟ اُسے دوزخ کہ لیجیے۔.....

عقل انسانی مطلق الادراک ہے جس کی نہ حد ہے نہ پایاں۔ عام

حیوانات سے بھی عقل ممتاز کرتی ہے جو اگرچہ تکلیف اور مصیبت کا

سبب بھی ہوتی ہے.....

عالم قدیم ہے۔ اس کے لیے حدود نہیں۔ محدثات کی حرکت سے

انواع عالم وجود میں آتی ہیں۔ حرکت کے انفکاک کا تصور ایک لمحہ کے

لیے بھی نہیں جاسکتا۔ زندگی نباتات و حیوانات کے تفاعلِ کیمیاوی

کا ایک مظہر ہے۔ اس کے چار اسباب ہیں۔ ناموس یعنی تباہی افراد

اور حفظِ نوع اور تنازع للبقا اور انتخابِ طبعی۔ انسان کی حیثیت مادہ

حیوانی سے زیادہ کچھ نہیں ہے اور انتخاب طبعی کے ذریعہ سے انسان نے ترقی کے وہ مدارج طو کیے ہیں جن پر اس وقت اس کے قدم ہیں اور چوں کہ ترکیب انسانی بندر کی ترکیب سے مشابہ ہے اس لیے یہ کہنے میں کوئی حرج نہیں کہ دونوں کی اصل ایک ہی ہے۔.....

اس کے بعد مذہب اور مادہ کے قضیہ پر بحث کرتے ہوئے یہ نتیجہ پیش فرماتے ہیں کہ :-

”قرآن کریم اوامر و نواہی کی تعلیم کرتا ہے۔ یہی ایسے اوامر و نواہی ہیں جن کا آدمی کی معاشی زندگی سے تعلق ہو یا معاد سے تعلق ہو..... چند مخصوص چیزوں کے سوا جو حرام کر دی گئی ہیں، ہر چیز سے متع کو مباح کیا گیا ہے۔ مثلاً قرآن نے نص صریح سے یہ نہیں معین کر دیا ہے کہ زمین کرہ ہو یا وہ حرکت کرتی ہو۔ اس لیے یہ کوئی ایسی چیز نہیں جس کا انبیاء کے دائرہ عمل سے تعلق ہو۔ البتہ ہمیں یہ حکم ضرور دیا گیا ہے کہ ہم زمین و آسمان کی تخلیق پر غور کریں، زمین و آسمان پر جو کچھ ہے اس کے متعلق سوچیں۔ اس بنا پر ہم کہتے ہیں کہ..... جب کسی چیز کا انکشاف ہوتا ہے تو علما نصوص کتاب کی تاویل کرنے لگتے ہیں حالانکہ نصوص کو اتنا صاف اور صریح ہونا چاہیے کہ ان کے لیے تاویل کی ضرورت ہی پیش نہ آئے.....“

مرزا الطف اللہ ایک جلعے میں شیخ کی تقریر کے حسب ذیل الفاظ نقل کرتے ہیں :-

”و پس ازاں کہ ازیں رہنمائی الہی اخلاف مآذرشند و قرآن و علم و عمل آں ہاکلیتاً بر فیض مواد مقدسہ قرآن قرار گرفت باین حال نزول



رسیدند۔ قال اللہ تعالیٰ اِنَّ اللہَ لَا یَغۡیۡرُ مَا بِقَوۡمٍ حَتّٰی یُغۡیۡرُوۡا مَا بِاَنۡفُسِہِمۡ ۚ پس در موضوع انحطاط مسلمین شکوہ ازار و پائیان خطا است و خرابی حال مسلمانان از اخلاط فاسدہ درونی خود مسلمین است و جبل المتین استخلاص مسلمانان ازیں ہفتم طبقہ پستی و خواری تمسک علی بعزۃ الوثقائے قرآن مبین است۔ ایک دن شیخ کا خطبہ اس قدر پرجوش تھا کہ بقول لطف اللہ خاں یک ثلث اعضائے انجمن غش نمودہ و بقیہ را ہم حالے نمازہ ۛ حتی کہ شیخ کو خود ہی غش آجاتا ہر اور

”حن عطا یک داماد خدیو مصر بوسیلہ عطریات بیتہ و اعضا را بحال

می آورد“

اس قسم کا مبالغہ آمیز انداز بیان لطف اللہ خاں کا مخصوص شیوہ ہر اور ان کی تحریریں اس رنگ آمیزی سے بھری پڑی ہیں جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہر کہ ان کے بیان کردہ واقعات کی صحت بھی اکثر مشتبہ ہو جاتی ہر اور ان کے بیان میں تاریخی سنجیدگی باقی نہیں رہتی ۔

شیخ محمد مملاتی کے حوالہ سے مرزا لطف اللہ بیان کرتے ہیں کہ انجمن کی کامیابی اور نفوذ نے برطانوی مدبرین کو بہت متوحش کر دیا چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ لارڈ کرومر نے اپنی ایک رپورٹ میں لکھا کہ اگر یہ انجمن مصر میں ایک سال اور قائم رہی اور جمال الدین مصر میں مقیم رہے تو برطانوی اثرات تباہ ہو جائیں گے ۔

”انجمن حزب الوطنی مصر بدتر و سخت عاتقی است کہ از برائے پیش رفت تصور شود و باید باکمال سرعت و عجلہ از برائے تفرق آن دستور سریع لازم الاجرا برد ۛ

اس قسم کی چند رپورٹوں اور تحریروں کے اقتباسات مرزا لطف اللہ خاں نے نقل کیے ہیں لیکن ان اقتباسات کی کوئی سند موجود نہیں اس لیے ان کا نقل کرنا عجیب ہو۔ لطف اللہ خاں کی رنگین کلامی حقایق کو بے حد اُبجھا دیتی ہو مثلاً لکھتے ہیں کہ :-

”از توارد ایں رپورٹ ہائے مدہش و موحش پڑی در پڑی کہ فی الحقیقت را پورٹِ اعدام اروپا بود ملت انگلشی با کمال جدیت در اعدام و تفرقه انجمن مذکور و رئیس آں ہمت گماشتند چرا ؟ - برائے ایں کہ دانستند کہ اگر تساہل در زند و ماطلہ کنند محال است سیانت و دانش بہمارک و غلا دستون تدبیر سراید و رد گرے کنکاش پارلیمان لندن و برلن عزش توپ ہاون و تفنگ - نارنجک ہوائی - سرنگ دریائی - قوۃ نظام المان فرم اطیش جمعیت روس از جلو گیری و سد پیش رفت ایں مقاصد عالیہ برآیند - چہ ایں نقشہ فرخندہ از کار گاہ قوت مافوق الطبعۃ است منزل گاہ ہندس ایں نقشہ را مکان در لامکان است .....“

صفحہ کے صفحہ اس رنگ آمیزی سے بھرے ہوئے ہیں۔

بہر حال یہ امر یقینی ہے کہ ”انجمن وطنی کا وجود بہت جلد اغیار کی نظروں میں کھٹکنے لگا اور تبلیغ اسلام کی تحریک نے نصرانی مشن سے ٹکڑ کھائی۔ جب نصاریٰ اور یہودی مسلمان کیے جانے لگے تو ان اقوام کے اندر ہل چل مچ گئی اور عیسائی مشنریوں کے شور و غل نے برطانوی مدبرین کو اس پر آمادہ کر دیا کہ انجمن کا راستہ روکا جائے۔ صاحب تایخ ”بیداری ایران“ نے بھی ان حالات کی طرف اشارہ کیا ہے۔“

”بہ ترتیب نشر ہائے فرانسیسی انجمن تشکیل داد۔ اصحاب فکر و ستان

خود را از علما و اعیان و غیر ہم در آں انجمن دعوت نمود و تقریباً سی صد نفر در آں جامعہ صومیت یافتند و بہ واسطہ تعدیاتی کہ از انجمن ہا نسبت ابنائے وطن اش شدہ بود عدد ایسے مفرد بہ آں ہا داشت - رفتہ رفتہ کار انجمن بالا گرفت و کونسل انجمن را بہ وحشت انداخت "

انجمنوں کی تشکیل کے علاوہ مصر میں شیخ نے سب سے بڑا کام جو کیا وہ یہ تھا کہ انھوں نے ملک کے تمام طبقوں میں اور خصوصاً عوام کے اندر اخبار نویسی اور اخبار بینی کا ذوق پیدا کر دیا - انھوں نے لوگوں کو مطالبہ حقوق کا یہ سب سے بڑا اور موثر راستہ بتا دیا - مصر کے متعلق شیخ کا یہ ایک بڑا کارنامہ ہے جس کو ان کے اکثر مشرقی سوانح نگاروں نے نظر انداز کر دیا ہے - اس زمانے تک مصر میں اخبار نویسی کی یہ حالت تھی کہ صرف اسکندریہ سے ایک دو چھوٹے چھوٹے اخبار اور وہ بھی محض یورپین آبادی کو خبریں پہنچانے کے لیے نکلا کرتے تھے جن کو ملکی و قومی سیاسیات سے کوئی تعلق نہ تھا - مصر کے بازاروں میں کوئی اخبار نہ بکتا تھا - سرکاری عہدہ داروں کو ضروری خبریں گورنمنٹ کی طرف سے چھاپ کر دی جاتی تھیں - کسی آزاد اخبار کے نکالنے کی اجازت نہ گورنمنٹ دیتی تھی نہ کوئی مانگتا تھا - شیخ نے اس کمی کو محسوس کیا اور بہت جلد اپنے شرکائے کار کی مدد سے نہ صرف مصر کا مشہور اخبار "مصر" جاری کرایا بلکہ دو پرچے اور بھی شایستہ عربی زبان میں نکلائے ایک کا نام "محروسہ" اور دوسرے کا نام "مرآۃ الشرق" تھا - ان اخبارات میں خاص خاص سیاسی مضامین یا تو شیخ خود لکھتے تھے یا محمد عبدہ اور ابراہیم الاغانی لکھا کرتے تھے - ان مضامین میں ملک

کے حالات پر بہت جرات کے ساتھ تبصرہ کیا جاتا تھا اور خدیو اور اُس کے وزرا تک نکتہ چینی سے محفوظ نہ رہتے تھے۔ ابتدا میں خدیو نے ان اعتراضات کی کچھ زیادہ پروا کی نہیں اور ان جراید کی رائے کو حقارت کی نظر سے دیکھا۔ علاوہ بریں وہ خوش بھی ہوتا تھا کہ یہ جراید یورپین دول پر حملے کرتے رہتے تھے اور خدیو یورپین دول کو مصری قومیت کے جذبات کے مظاہروں سے بہکانا اور دھمکانا بھی چاہتا تھا۔ علاوہ بریں وہ یہ دیکھ رہا تھا کہ دوسرے اسلامی ممالک میں قومی تحریکیں قوی ہوتی جاتی ہیں۔ اور وہ نہیں چاہتا تھا کہ اپنے ملک میں قوم پرستوں سے بھاڑ کر لے اس لیے شیخ کے جاری کیے ہوئے اخبار کی اشاعت میں اس کی حکومت کچھ عرصہ تک بالکل حابج نہیں ہوئی۔ صرف ایک اخبار "ابو نظارہ" سکنا بند کیا گیا۔ اس اخبار نے اپنی تھوڑی سی عمر میں مصری قوم پرستوں کی بہت کچھ خدمت انجام دی تھی۔ "ابو نظارہ" کا محرر ایک مصری یہودی جمیں سنا تھا جو پہلے کسی مصری اسکول میں استاد تھا اور سترہ سالہ میں شیخ کی صحبت میں داخل ہو گیا۔ اس سے پہلے وہ شیخ کا بہت مخالف تھا مگر بعد کو وہ شیخ کے ساتھ بہت عقیدت رکھنے لگا۔ وہ اکثر شیخ کی خاص صحبتوں میں بانسری بجا کر گایا کرتا تھا۔ چونکہ سنا بہت افلاس کی حالت میں تھا اس لیے شیخ نے اس کو کچھ سرمایہ دے کر "ابو نظارہ" جاری کرا دیا۔ اس اخبار کے مقاصد سیاسی تھے۔ اور وہ تفتن اور مزاح کے پیرائے میں حکومت پر سخت نکتہ چینی کیا کرتا تھا۔ خدیو، اس کے وزرا اور مقربین کا ابو نظارہ کے کالموں میں

اے دیکھو ضمیمہ

بہت مضحکہ اڑایا جاتا تھا۔ اس مضحکہ کا ڈنک اس قدر تیز تھا کہ آخر اسماعیل اُس کی نوک کو برداشت نہ کر سکا اور ابو نظارہ بند اور سنا خارج البلد کر دیا گیا۔ کچھ عرصہ بعد جب شیخ پیرس میں جا کر مقیم ہوئے تو یہ اخبار بھی جاری ہو گیا۔ شیخ اس زمانے میں کبھی کبھی اس کے صفحات پر مضامین بھی لکھا کرتے تھے۔ چنانچہ مشرق اور اہل مشرق کے عنوان سے شیخ کا ایک مقالہ اسی ”ابو نظارہ“ میں شایع ہوا تھا جو بعد کو شیخ کے مصری سوانح نگاروں نے اپنے رسالوں میں تمام و کمال نقل کیا۔ ان اوراق میں ہم اس مضمون کے بڑے چھٹے کا ترجمہ اس بے نقل کرتے ہیں کہ اس سے مسائل مشرق و مغرب پر شیخ کی وسعت نظر کا پتہ چلتا ہو۔ انحطاط مشرق کے اسباب یوں صاف صاف بیان فرماتے ہیں:-

اس مقدمہ کے بعد ہم کہہ سکتے ہیں کہ اتنی زبردست سلطنت ایسی عظمت و شوکت، صنائع بدائع کی کثرت، مال و متاع کی افراط، تجارت کی گرم بازاری، علوم و فنون اور معارف و آداب کی ایسی حیرت انگیز اشاعت کے باوجود مشرق کے اپنے مرتبہ عالی اور مقام رفیع سے پستی کے غار میں جا پڑنے اس کے باشندوں پر فقر و فاقہ مسلط ہونے ذلت و مسکنت کے غالب ہونے اور اجنبی قوموں کے قابو پا جانے کی صرف یہ وجہ ہو کہ اہل مشرق نے اپنی عقلوں کے نور سے اعراض کیا، اس سے استفادہ کرنا چھوڑ دیا اور اپنے اخلاق خراب کر ڈالے۔ اسی لیے ان کا یہ حال ہو کہ جانور اور چوپایوں کی طرح بسر کرتے ہیں، کسی

بات پر غور و فکر نہیں کرتے ، اپنے افعال میں شر و فساد سے احتراز نہیں کرتے ، جلبِ منفعت کے لیے سعی اور ضرر سے اجتناب نہیں کرتے ۔ ان کی عقلوں پر نیند طاری ہو اُن کے افکار و خیالات اپنے حالات کی اصلاح سے عاری ہیں ، ان کی آنکھیں ان پستیوں کے معلوم کرنے سے معذور ہیں جو انھیں گھیرے ہوئے ہیں ، وہ اپنے قدموں سے ہلاکتوں میں گھٹتے اور پستیوں کے غاروں میں گرتے ہیں ۔ اپنے نفوس کی اُن تاریک خواہشوں میں مبتلا ہوتے ہیں جو اُن کے گمراہ کن اوہام سے رونما ہوتی ہیں ۔ وہ اُن اوہام و ظنون کی پیروی کرتے ہیں جن کی جانب ان کی طبائع کا فساد رہنمائی کرتا ہے ۔ جب تک مصیبتیں اُن کے جموں کو مس نہیں کرتیں اُس وقت تک وہ اُن کا احساس نہیں کرتے اور جب اُن کے آلام دور ہو جاتے ہیں تو جانوروں کی طرح انھیں بھلا دیتے ہیں ۔ انھیں اپنی عقلوں کے کہنہ ہونے کا احساس نہیں ہوتا نہ آنکھوں پر جہالت کے پردے پڑ جانے کی تمیز ہوتی ہے ۔ غفلت کے غلبے کی بدولت وہ صرف اس زندگی کو زندگی سمجھتے ہیں اور بھیڑ بکری کی طرح کھانے پینے اور جینے رہنے کو غایتِ حیات تصور کرتے ہیں ۔ طلبِ نام ، بقائے ذکر اور تحصیلِ شہرت اور افتخار کی جو لذتیں انسان کے لیے مخصوص ہیں ان سے انھیں کوئی سروکار نہیں ہوتا ۔ وہ عواقب کو نہیں جانتے مآلِ آخر کا ادراک نہیں کرتے جس

چیز کو کھو چکے ہیں اس کا تدارک نہیں پا جتے۔ جو آفات و حوادث آگے پیچھے سے اُن کی تاک میں ہیں اُن سے بچنے کی کوشش نہیں کرتے۔ نہ اُن سختیوں اور دشواریوں کو سمجھتے ہیں جو زمانہ اُن کے لیے مہیا کیے ہوئے ہیں۔ اسی لیے ذلت و رسوائی میں پڑے ہیں اور اس کا خیال تک نہیں کرتے کہ ہم ذلیل ہیں۔ وہ غلامی اور عبودیت کو خوشی سے گوارا کیے ہوئے ہیں اور سابقہ عظمت و رفعت کو فراموش کر چکے ہیں۔ عقل کی اس بلند چوٹی سے گرنے کے بعد جس کے بغیر انسان کو کوئی عزت اور رتبہ حاصل نہیں ہوتا۔ ان پر کمینگی اور بے وقری چھا گئی ہے۔ دلوں پر قساوت و ظلم کا تسلط ہو گیا ہے۔ ان کے نفوس میں جور و جفائے گھر کر لیا ہے۔ ان میں عیب و خود بینی راسخ ہو گئی ہے جس کو مرتبہ اور فضیلت سے کوئی واسطہ نہیں۔ جو ذلت ان کے قلوب میں جڑ پکڑ چکی ہے اس کے باوجود وہ کبر و عظمت کا اظہار کرتے ہیں باہم نفاق و افتراق کو رواج دیتے ہیں۔ انھوں نے خد اور خیانت کو اپنا اور ہٹنا بچھونا اور حسد و ندامت کو اپنا شعار بنالیا ہے۔ حرص و طمع ان کا لباس اور خجاست و بے حیائی ان کی شان امتیاز ہے۔ وہ بزدل اور ڈرلوک ہونے میں شہرہ اور ادنیٰ درجے کی خواہشوں کے پورا کرنے میں منہمک ہیں۔ بدنی لذتوں کی تکمیل میں پڑے رہتے ہیں اور اپنے آپ کو یہی اخلاق کا خوگر بنائے ہوئے ہیں۔ سستی و بد نظمی پر

نتیجہ کیے ہوئے ہیں۔ وہ موذی حیوانات کی صفات سے متصف ہیں۔ اُن کا قوی اپنے ضعیف کو بھاڑ کھاتا ہے۔ اور باعزت بے عزت کو غلام بنا لیتا ہے۔ وہ اپنے وطنوں سے خیانت کرتے اور پڑوسیوں پر ظلم کرتے ہیں۔ کمزوروں کا مال غصب کر لیتے اور عہد و پیمان کو ٹھکرا دیتے ہیں۔ اپنے ملکوں کو تباہ کرنے کی آپ کو شش کر کے اور اغیار کا ہاتھ مضبوط کرتے ہیں۔ انہیں ننگ و مذلت کی کوئی پرواہ نہیں ہوتی۔ ان میں کے عالم کہلانے والے حقیقت میں جاہل ان کے امیر ظالم اور عدالت کے حاکم یا قاضی فاسق ہوتے ہیں۔ ان کا کوئی رہنما نہیں جو انہیں راہ نجات دکھلائے نہ کوئی تنبیہ کرنے اور چوکانے والا ہے کہ وہ گمراہی میں پڑنے سے باز رہیں۔ غرض وہ سب کے سب اپنے اخلاق کے فساد اور عقول کی خرابی سے ادبار و ہلاکت کے ہدف بنے ہوئے ہیں۔

اب اہل مشرق کے جو حالات پہلے بیان کیے گئے اُن پر غور کیا جائے تو بہ آسانی معلوم ہو سکتا ہے کہ ان لوگوں نے عقل کے راستہ سے ہٹ کر اپنے آپ کو دائمی ذلت میں مبتلا کر رکھا ہے اور اپنے عدم تدبیر اور عواقب و انجام پر نظر نہ کرنے کی وجہ سے خود اپنے ملکوں پر تباہی کا باعث بنے ہوئے ہیں۔ ان کی قومی سلطنتیں بھی ان کی سوء تدبیر سے ضعیف ہو چکی ہیں اور ان کی جہالت و بد اعمالی کے نتیجہ میں خود اُن کی سازش سے انہیں کے ملکوں پر دشمن مسلط ہو گئے ہیں۔



جس زمانہ میں شاہ سلطان حسین کے عہد میں افغانی  
 اصفہان پر چڑھ آئے تو عثمانیوں نے شاہ حسین کے خلاف  
 ایرانی شہروں کی تقسیم پر روسی سلطنت سے اتفاق کر لیا۔  
 حالانکہ اگر عثمانی نگاہ تدبیر سے دیکھتے کہ روسی قوم کی کیا  
 اصلیت ہو اور سلطنت عثمانیہ کی یونانی۔ رومانی۔ سہروی  
 اور بلغاری رعایا کے ساتھ ان کی کیسی سازشیں رہتی ہیں،  
 اور یہ کہ مستقبل میں اس معاہدہ سے ایک زبردست دشمن  
 کی قوت و استحکام میں کس درجہ خطرناک اضافہ ہو سکتا ہو  
 تو وہ کبھی روسیوں سے عہد و پیمان کا خیال دل میں نہ لاتے  
 بلکہ ان کے مضبوط ہونے سے پہلے ان کی بنیادیں کھوکھلی کرنے  
 کی فکر کرتے اور اس درخت کو جڑ پکڑنے سے پہلے اکھاڑ پھینکتے  
 جس وقت عباس مرزا اپنے عساکر سے روسیوں کا مقابلہ  
 کرنے اور انہیں اپنے ملکوں سے دفع کرنے میں مصروف تھا  
 اس زمانہ میں عثمانی ترکوں نے ایرانیوں سے جنگی چھیڑ شروع کر  
 رکھی تھی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ترکوں کی اس مداخلت کی وجہ  
 سے ایرانیوں کی قوت کمزور ہو گئی۔ ان کے استحکام میں کمی آگئی  
 اور روس آذربائیجان کے اکثر شہروں پر قابض ہو بیٹھا لیکن  
 اگر عثمانی اپنی عقلوں سے مشورہ لیتے تو انہیں صاف نظر آتا  
 کہ ایرانیوں کا ضعف اور روسیوں کی تقویت یہ دونوں ترکی  
 سلطنت کے ارکان میں تزلزل کا باعث ہیں۔ مگر انہوں نے  
 اپنے ادہام و خطرات کا اتباع کیا اور یہ سمجھے کہ ہم جو کچھ

کر رہے ہیں یہی اچھا ہے اس لیے انھوں نے نادانستہ اپنے آپ کو تباہ کرنے میں عجلت کی۔ حالانکہ اُن کے سامنے عقل کی پر نور مشعل اور سیاستِ حقہ کا دستور العمل موجود تھا اور وہ اپنے اور ایرانی سلطنت کے درمیان ایک قوی دینی رابطہ کو دیکھ کر بجائے اختلاف و نفاق کے اس سے اتحاد کر کے اور روس کی قوت کو ضعیف کر کے اس کے خطرات اور طماعیوں سے محفوظ رہ سکتے تھے۔

جس زمانہ میں ٹیپو سلطان دکنی میسور کا سفیر عثمانیوں کے دربار میں آیا اور ٹیپو سلطان کی طرف سے بعض ہندوستانی شہروں کے بدلے بصرہ کے تبادلہ کی گفت و شنود کی تو عثمانیوں نے اُس پر کوئی توجہ نہ کی اور سفیر کو ناکام واپس کیا حالانکہ ٹیپو سلطان کا مدعا اس معاملت سے صرف یہ تھا کہ ہندوستان میں عثمانیوں کا نفوذ بڑھا کر انگریزوں کا زور توڑا جائے اور عثمانی ترکوں کی طاقت بڑھائی جائے۔ عثمانیوں نے ان مستحکم تعلقات سے جو اُن کے اور ہندوستانیوں کے درمیان تھے یکسر بے اعتنائی برتی ورنہ اگر ان ممالک میں ان کا دائرہ حکومت بڑھ جاتا تو یہاں کے تمام حکام بلا پس و پیش ان کے جھنڈے کے نیچے آجاتے۔ انھوں نے راہِ عقل سے انحراف کرنے اور سیاست کی طرف سے غفلت و تساہل برتنے کی وجہ سے اس حقیقت کو نہ سمجھا کہ ایشیا میں یورپین دول کے اقتدار کا بڑھنا خود ان کے ملکوں میں ان کے

تحکم کے ضعف کا باعث ہے اور اس طرح وہ ان ہی کے ملکوں پر دست  
طبع دراز کریں گے جیسا کہ اب مشاہدہ ہو رہا ہے۔

جن دنوں افغانیوں نے ہندوستان کو انگریزوں کے قبضے  
سے نکالنے کے لیے ہندوستان پر حملہ کا ارادہ کیا تو فتح علی شاہ  
بادشاہ ایران نے انگریزوں کو خوش کرنے کے لیے افغانیوں کو  
دھمکی دی لیکن اگر ایرانی اس وقت عقل کی روشنی میں دیکھتے تو یہ  
بات اچھی طرح منکشف ہو جاتی کہ ہندوستان میں انگریزوں کی  
قوت بڑھانا خود ان کے ملک کے لیے خطرہ عظیم اور ان ہی کی  
تباہی کا پیش خیمہ ہے۔ وہ غور کرتے تو خوب جان لیتے کہ وہ اور  
افغانی دونوں شجر ایران کی دو شاخیں ہیں اور ایک ہی جڑ سے  
نکلی ہیں ایک ہی زمین میں پروان چڑھی ہیں ایک ہی جنسیت اور  
دونوں کی جامع اور حقیقی اخوت دونوں کو مجتمع کئے ہوئے ہے۔ وہ  
عزت و شرف میں برابر کے حصہ دار اور ذلت اور بے ابروی میں  
یکساں شریک ہیں۔ ان میں صرف وہی ادھام نے تفریق پیدا  
کر دی ہے جو مذہبی بدگمانیوں سے رونما ہوئے ہیں ورنہ ان اہل  
کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ اگر ان میں سے ایک عقل کی طرف رجوع  
ہو تو سابقہ عنفیت کے اعادہ اور تدارک مافات کے غرض سے  
اتحاد کو لازم و واجب سمجھے۔

امیر دوست محمد خاں امیر افغانستان کا بھی یہی حال رہا  
کہ انھوں نے آنکھیں بند کر کے اپنے ملکوں کو انگریزی حلوں کا  
آماجگاہ بنا دیا۔ انھوں نے انگریزوں سے مقابلہ کرنے کی غرض سے

رنجیت سنگھ سے معاہدہ کیا اور پھر انگریزی عہد و پیمان کے قریب میں  
 مبتلا ہو کر رنجیت سنگھ کو میدانِ جنگ میں تہا چھوڑ دیا۔ بلکہ الٹا  
 اسے اپنی فوجوں سے دبایا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ رنجیت سنگھ کی فوجیں منہمک  
 ہوئیں اور انگریز پنجاب کی تمام اراضی پر جو افغانستان سے ملی  
 ہوئی ہیں چھا گئے۔ لیکن اگر دوست محمد خاں اس وقت اپنی عقل  
 سے طالب ہدایت ہوتے اور اپنے افعال کے نتائج پر پہلے سے  
 نظر کرتے تو معلوم ہو جاتا کہ انگریزی حلوں سے ان کے ملک کا  
 محفوظ رہنا پنجابی حکومت کے باقی رہنے پر موقوف تھا۔ یہ حکومت  
 باقی رہتی تو افغانستان اور انگریزی حکومت کے مابین ایک زبردست  
 دیوار کھڑی رہتی۔ اس بات کو سمجھ کر افغانی پنجابی حکومت کی طرف  
 سے بھی اسی طرح مدافعت کرتے جس طرح اپنی حکومت کی طرف سے  
 کرتے۔

ادھر نواب ننگالہ اور نواب کرناٹک نے ہندوستان میں  
 غیروں کی مداخلت کے لیے راستہ صاف کر دیا۔ نواب لکھنؤ نے  
 تیموری سلطنت کو کمزور کر کے ان کے مقاصد کو تقویت پہنچائی  
 نواب دکن نے ٹیپو سلطان کی حکومت درہم برہم کرنے کے لیے  
 انگریزوں کو مدد دی اور راجہ برودا کو بھی دبایا۔

..... نتیجہ میں غلامی کا جوا خود اُن ہی کے کندھوں

پر آپڑا۔ یہ سمجھ لیجئے کہ ایک کی بقا دوسرے کی بقا سے وابستہ ہے  
 اور ہر ایک دوسرے کے لیے اعضائے بدن کی طرح ہے۔ جب  
 ایک عضو میں بیماری سرایت کر جاتی ہے تو تمام اعضا میں پھیل

جاتی ہو اور سارا بدن فاسد ہو جاتا ہو۔  
 اور سینے اہل بخارا تو قذیر روسیوں کے غلبہ سے خوش  
 ہوئے اور ترکمانوں نے بخارا پر روسی قبضہ دیکھ کر بغلیں بجائیں۔  
 افغانوں اور ایرانیوں نے ترکمانوں پر ان کے تسلط سے مسرت و  
 طمانیت کا اظہار کیا۔ یہ سب اس لیے ہوا کہ ان اطراف میں  
 روسی قوت و غلبہ سے پیدا ہونے والے نقصانات سے غفلت  
 برتی گئی۔ ان لوگوں کو ان کی جہالت نے اپنی خود غرضانہ مصالح  
 میں مشغول رکھا۔ عقل سے محرومی نے ہلاکت میں ڈال دیا اور یہ  
 سب دھوکے میں پڑ کر انتشار و زوال کی آخری حد کو پہنچ گئے۔  
 مدحت پاشا اور ان کے مددگار در فقائے کار اگر اپنی  
 سلطنت کے آمادہ انہدام ارکان کی طرف دیکھتے اور عقلوں کی  
 ہدایت اور اپنے تدبیر کی قوت سے جان سکتے کہ بلائیں انہیں  
 چاروں طرف سے گھیرے ہوئے ہیں اور حکومت کے ستون  
 گرنے ہی کو ہیں تو ایسے وقت میں جب کہ اعدائے لگائے بیٹھے  
 تھے سلطان عبدالعزیز معزول کو قتل کرنے کی مگرہی میں نہ  
 پڑتے۔ مگر انھوں نے اپنے واسی اور لغو راتوں پر اعتماد کیا  
 اور دوسرے کی فریب کاریوں میں بھنس کر اپنی قوم کے لیے ہلاکت  
 و ادبار کو دعوت دی اور یہ سمجھے کہ ہم اصلاح کر رہے ہیں۔  
 اسماعیل پاشا نے اپنے آزاد و خود مختار ہونے کی محبت  
 میں اپنی ان بد اعمالیوں کے نتائج سے آنکھیں بند کر کے جو  
 بادشاہی کے نام کی حرص سے پیدا ہوتی تھیں دوسروں کو

مصر کی تمام دولت نگلادی اور یورپ کے صرافوں سے سود کی  
گراں قدر رقموں پر جو قرضہ لیا تھا وہ بھی انھیں کی نذر کیا پھر  
اس سے فائدہ کیا اٹھایا۔ یہی کہ خود ملک سے معزول ہوئے۔  
توفیق پاشا کے وزیروں نے اپنی جہالت، خود رانی اور  
ادھام باطلہ کی وجہ سے انتہائی کوشش کے ساتھ دول کو  
مصری مالک میں کھینچ بلایا اور اُن ہی کو اس ملک کا مالک  
بنادیا۔ اور بجائے خود یہ سمجھا کئے کہ ہم اس طرح خدیو کے دشمنوں  
کے خلاف مدد حاصل کر رہے ہیں۔ اگر وہ یورپین سیاست پر  
غور کرتے تو اپنی اپنے خدیو اور پاشا کی جانوں کے لیے اس  
مصیبت کو نہ دعوت دیتے اور کتے کے بھوکنے کے ڈر سے شیر  
کے منہ میں نہ جا پڑتے .....

اہل مشرق کے معاملات پر اب تک جو کچھ نقد تبصرہ کیا  
گیا اس سے واضح ہے کہ ان لوگوں نے سیاست میں ہدایت و  
ہوشمندی کا طریقہ اختیار نہیں کیا اور اپنی عقلوں سے ذرا بھی  
کام نہ لیا نہ اپنے افعال کے عواقب اور اعمال کے نتائج پر  
غور کیا۔ انھوں نے اپنے حال و مال کو نور بصیرت سے دیکھا  
ہی نہیں بلکہ اپنے سطحی منافع کے آگے انجام اور اصل مصالح  
سے بے نیاز رہے اور گراہی کے جگل میں بھٹکا کیے۔ انھوں  
نے اپنے ہی ہاتھوں اپنے ملک تباہ کیے اور سو تدبیر سے  
اپنے شہروں کو برباد کیا۔ اپنی فاسد کوششوں سے اپنی گزریں  
اغیار کے پھندوں میں پھنسا دیں۔ ان کی اولاد کا فرض تھا کہ

وہ اپنے اسلاف کی بھڑکائی ہوئی جس آگ اور ان کی نازل کی ہوئی جن مصیبتوں میں مبتلا ہیں ان سے عبرت حاصل کرتے سوچتے اور ان بلاؤں سے بچنے - متحد ہونے کی سعی کرتے افزاق اور قشتت سے پرہیز کرتے اوہام و خطرات سے سرگرداں نہ ہوتے۔ مگر افسوس ہے کہ ایسا نہیں ہوا۔ وہ بھی ان ہی نقوش قدم پر چل رہے ہیں۔ ان ہی غلطیوں کا اتباع کر رہے ہیں۔ عقل و ہدایت سے محروم ہیں۔ حق اور آثارِ حق سے منکر ہیں۔ امانت ان میں سے اٹھ چکی ہے۔ خیانت رواج پا چکی ہے۔ محبت کے رشتے کٹ چکے ہیں جنسیت کی گرہ کھل چکی ہے۔ ہر شخص اپنے آپ کو دیکھتا اور شخصی منفعت کی سعی کرتا اور یہ نہیں جانتا کہ اس کی سعادت تمام افرادِ قوم کی سعادت سے وابستہ ہے۔ وہ بغیر سب کی سعادت کے اس مقصد میں کامیاب نہیں ہو سکتا۔ اسی خود غرضی کا نتیجہ ہے کہ وہ فقیر بن گئے ہیں۔ اپنی معاش کے لیے سرگرداں ہیں۔ آغاز و انجام کی ہدایت سے بے خبر ہیں۔ قریب ہے وہ وقت کہ ان پر ابدی ذلت اور دائمی موت طاری ہو جائے۔ اور ان کی جنسیت و جمعیت کا شیرازہ کایٹہ بکھر جائے۔ مگر باوجود اس تمام تباہی کے ابھی تلافی کا موقع نہیں گیا۔ اب بھی تدارک کا وقت باقی ہے۔ ان کے لیے امید کے اسباب اور دروازے بند نہیں ہوئے۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ ان میں ناامیدی گھر کر چکی ہے ان پر یاس غالب آچکی ہے۔ ان کی ہمتیں پست اور عزائم سست ہو چکے ہیں۔ ان کے کان نصیحتوں

کے سینے سے عاری اور آنکھیں حق کے دیکھنے سے اندھی ہو گئی ہیں  
 قلوب میں قساوت پیدا ہو گئی ہے اس لیے وہ مگرابی میں پڑتے  
 چلے جا رہے ہیں وہ اپنے سچے رہنماؤں کا خون بہاتے اور گمراہ  
 کرنے والوں کی راہوں کی پیروی کرتے ہیں ۔

اس قدر طویل اقتباس کو اس موقع پر پیش کر دینے کا مقصد بجز اس  
 کے کچھ نہیں کہ اس زمانہ کی اسلامی اور مشرقی سیاست کے متعلق شیخ کا  
 نقطہ نظر واضح ہو جائے۔ جو کچھ انھوں نے آج سے ۶۰ سال پہلے کہا تھا  
 اس کا بڑا حصہ آج بھی بے محل نہیں ہے۔ اس مضمون میں بعض ایسے واقعات  
 کا ذکر کیا گیا ہے جن کا ان اوراق کی ترتیب میں کچھ دیر بعد ذکر آئے گا۔ لیکن  
 مضمون کے تسلسل کو خراب نہ کرنے کے خیال سے اس موقع پر وہ اجزا بھی  
 درج کر دیے گئے۔

واقعہ یہ ہے کہ شیخ نے مصر میں اخبار نویسی کی ایک نئی فضا پیدا کر دی  
 اور معاملات ملکی پر بحث اور تبصرہ کا ایک ایسا راستہ کھول دیا جس سے پہلے  
 کوئی واقف نہ تھا۔ ان کا ایک سوانح نگار شیخ کی ان دل چسپیوں کو اس طرح بیان  
 کرتا ہے :-

"یکے از مقررین مصر کہ ادیب اسحق نام داشت در کتابے کہ در ان وقت  
 بنام "الدر" نشر کرده است در بارہ سید جمال الدین افغانی این سطور را می  
 نویسد:- این اوقات در جریدہ مصر مقالات بسیارے نشر کرده برائے توسیع  
 افکار عمومیہ کوشیدہ است (منظر بن وضاح) نام مستعار آں جمال الدین  
 است . . . . . آں وقت در مصر احوال نوشتن تعلیتی بایک اسلوب  
 درست تقریباً وجود نہ داشت۔ ارباب قلم بیار محدود بود و این ہم با عبارت



از عبداللہ پاشا محمد پاشا سید احمد پاشا فکری پاشا و وہبی پاشا بودند۔ اگرچہ بعضے  
ازیں ہامسج و مستقیم مکتوب می نوشتند و بعضے از اں ہاکتب دینی و اخلاقی  
و قسماً کتب اول تالیف می کردند۔ اینک در اثنائے فقدان ادبا با غیرت و  
ہمت سید جمال الدین در مصر ادبا و محرین دیدہ شد۔ مرحوم شیخ عبدہ می  
گوید کہ: "از دہ سال بایں طرف در بین تمام محرین و ارباب مصر از اشخاص  
قدیمہ اں شخصے رانمی بینم۔ اصحاب اہل قلم مصر را کہ جوان و فقط در صنعت  
ایشاں پیرو استاد داند ہمہ از تلامذہ سید جمال الدین افغانی شمار می شود و یا از  
تلامذہ او فیض گرفته اند" کونفر نہائے کہ سید جمال الدین افغانی راجع بہ نظم و  
نثر و مسجع و احوال تحریر دادہ است شاعر سورہ ادیب اسحق در "کتاب الدرر"  
خود بہ اہتمام مخصوص ضبط کردہ است در بارۃ تاثیر فیض ہجائے کہ سید  
جمال الدین افغانی در عالم تحریر موجود آوردہ است و ذاتے کہ استطلاع آں  
را لازم داشتہ باشند کونفر نہائے مذکور را ملاحظہ بفرمایند:

شیخ کی تعلیمات کا حلقہ جس قدر وسیع ہوتا گیا اور شیخ کے قلم کی روانی  
جس قدر زیادہ ہوتی گئی اسی قدر ان کے اثر سے نئے نئے اہل قلم میدان میں  
آتے گئے۔ سعد زاعلول عجل اللہ نعیم بے احسان بے اور کتنے ہی ایسے نام  
اس زمانے کے اخبارات میں نمایاں نظر آتے ہیں اور یہ سب فیض ہی کے  
رنگ میں رنگے ہوئے تھے۔

جیسا کہ گزشتہ صفحات میں بتایا جا چکا ہے شیخ کے عقائد میں سے ایک  
عقیدہ یہ بھی تھا کہ تنظیم ملت کے لیے ہر ایک ملک میں اخبار نویسی کو آگے کار  
بنانا نہایت ضروری ہے۔ چنانچہ چند ہی روز بعد جب شیخ مصر سے خارج البلد

ہو کر ہندوستان تشریف لائے اور عرصہ تک حیدرآباد میں مقیم رہے تو اکثر اپنے خیالات حیدرآباد کے رسالہ معلم کے ذریعہ سے شائع کرتے رہے۔ اسی زمانہ میں انھوں نے فواید جربیدہ کے عنوان سے ایک مضمون شائع کرایا۔ اس موقع پر اس مضمون کے بعض اقتباسات بے محل نہ ہوں گے۔ فرماتے ہیں کہ :-

”لیکن اخبار وہ بے مثل ضاعت ہے کہ اس کا موضوع عوام کے احوال اخلاقی قومی اور اس کی غایت اصلاح اخلاق امت و جلب سعادت دامن امان اپنی قوم بلکہ تمام قوموں کے لیے ہے۔ (۱) ایسا اس لیے ہے کہ جربیدہ (اخبارنامہ) ارباب فضائل کے فضیلت بیان کرنے میں مسابقت کرتا ہے اول تو ان کی بجا مدح کرنے کے خیال سے جو صاحب فضیلت کا حق ہے و ثانیاً اس لیے کہ اس مدح کو پڑھ کر دوسروں کو فضائل حاصل کرنے کا شوق پیدا ہو (۲) اور رزائل پر نکتہ چینی کرتا ہے۔ چونکہ ان کے ضرر متحد ہیں اور اس طرح وہ روکتا ہے دوسروں کو ان حرکات کے ارتکاب سے جو رزائل کرتے ہیں۔ (۳) اخلاق جمیلہ کے منافع کا ایسا بیان شافی کرتا ہے کہ عوام اس سے فائدہ اٹھا سکیں اور خواص بھی بے بہرہ نہ رہیں۔ ہر روز وہ اپنا فرض انجام دیتا ہے اور بری خصلتوں اور ان کی مضرتوں کو عام انسانوں سے دل پریر عبارتوں میں شرح و بسط کے ساتھ بیان کرتا ہے (۴) عام لوگوں کے لیے علوم کے فواید کو اس طرح بیان کرتا ہے کہ ہر شخص کو یقین ہو جائے کہ امت کی سعادت

علوم حقہ اور معارف حقیقی کی وجہ سے اور بغیر ان کے نہیں۔ اور جہل کے نقصان و خسارہ کو اس طرح بیان کرتا ہے کہ ہر جاہل و غبی اعتراف کرے کہ ہر بلا اور مصیبت و نقصان جو اس کو پہنچا ہے جہل کی وجہ سے پہنچا ہے (۵) علوم کے درجات کو عالم انسانی میں ان کے فوائد کی نسبت سے قرار دیتا ہے اور ہر ایک کے لوازم کی مقدار کو دلیلوں سے ثابت کرتا ہے تاکہ نادان اپنی عمروں کو ضائع نہ کریں اور اس فائدہ سے جو حصولِ علم میں مشغول رہنے سے حاصل کیا جاتا ہے محروم نہ رہیں۔ (۶) اور منافع کی ضرورت کو جو عالمِ مدینیت میں علوم کا نتیجہ ہے ثابت کرتا ہے اور دلائل سے یہ ثابت کرتا ہے کہ بغیر ضاعت میں ترقی کئے رفائیت حاصل نہیں ہوتی (۷) اور تمام معارف ضروریہ کا مثلاً جغرافیہ، طبیعیات، فلکیات، زراعت، حرفت، طب، تربیتِ منزلی، تنظیمِ بلاد، تربیتِ اولاد اس طرح ذکر کرتا ہے کہ عوام الناس ان سے بہرہ ور ہوں۔ (۸) فضیلتِ انسانیت کی تشریح کر کے اغنیا اور اربابِ دولت کو اس کی طرف دعوت دیتا ہے اور مضامین لکھ کر علوم و معارف و ضایع اور قیام دار الشفا وغیرہ کی ترغیب دیتا ہے (۹) اور مجنسون کو بڑھانے اور نفوس کو زندہ کرنے کی غرض سے بزرگانِ سلف و اجدادِ سابقہ کا ان کے اولادوں کے سامنے ذکر کرتا ہے اس طرح کہ وہ بھی ان کی روایات کو اپنا فرض سمجھیں (۱۰) گزری ہوئی قوموں کے احوال و اخبار کو تفصیل کے ساتھ درج کرتا ہے تاکہ صاحبانِ سیاست اپنے حال کو اس کے مطابق کریں اور اہل قوم ان کے حال پر

نظر کر کے اگر اہل سعادت ہیں تو اجتہاد کریں اور اہل اسباب کو سمجھ کر اپنی ہمت بڑھائیں اور غیرت و حمیت کو متحرک کریں اور اگر اہل شقا ہیں تو عبرت حاصل کر کے اس کے اسباب سے اجتناب کریں۔ (۱۱) اور حاکم کو عدل کی دعوت دیتا ہے اور اس کے فوائد بیان کرتا ہے اور رعیت کی وکالت کرتا ہے اور ان کی شکایتیں حکومت تک پہنچاتا ہے اور حکام کے غل کا دفع کرتا ہے۔ اور حکام رشوت خوار کا انسداد کرتا ہے حوادث و واقعات کی تحقیقات کر کے ارباب مل و عقد کو اطلاع کرتا ہے تاکہ اس کا علاج کر سکیں اور حکومت اور رعیت ایسے حکام کے ضرر سے محفوظ رہے (۱۲) اور اگر شخص غیر قوم کے متعلق نامناسب بات کہے تو دلیلوں اور براہین سے جو عقلمندوں کے نزدیک تلوار سے زیادہ مؤثر ہیں اپنی قوم کا دفاع واجب جانے (۱۳) اور ہر عاقل کے انکاف کو تمام عقلاً تک پہنچائے اور اہل دنیا کو ایک دوسرے کے خیالات سے مطلع کرے (۱۴) حکایات لطیفہ اور ظرایف و اشعار بلیغ اپنے قارئین کے لیے کبھی کبھی شایع کرے (۱۵) قوم کے اجزاء و اعضائے منتشر کو جمع کر دے اور حیات تازہ سے ان کو زندہ کرے (۱۶) اور اپنے قارئین کا سیر و سیاحت دنیا سے گھر بیٹھے دل شاد کرے (۱۷) بیماروں کو جو مزمنہ بیماریوں میں مبتلا ہوں اطبا اور ماہرین تک پہنچائے اور جاہلوں کی علما تک پہنچی کرے (۱۸) قوم کے دوست کو دشمن سے تمیز کرائے اور دھوکہ اور فریب کو نہ چلنے دے۔

اور فی الجملہ اخبار ایسے انسان کے لیے جو نیکی و سعادت چاہے ایک جہاں نما دور بین ہے ایک طبیب شفیق ہے ایک سچا ناصح ہے ایک متواضع معلم ہے ادب سکھانے والا ہے اور آنکھ ہے بیدار اور چوکیدار ہے ہشیار۔ معالج ہے کامل عوام کے لیے اور تریاق شافی ہے تمام لوگوں کے واسطے اور تنبیہ کرنے والا ہے غافلوں کو اور روح بخش ہے دلہائے مردہ کے لیے اور جگانے والا افکار افسردہ کو۔ تنہائی میں جلیس ہے۔ وحشت میں انیس ہے۔ علما کا سرمایہ ہے۔ تاجروں کا رہبر، حکام کا مشیر، معدلت گستر۔ زراعت پیشہ لوگوں کی فلاح کا مددگار۔ صنایعوں کا استاد جوانوں کا مکتب، ارباب بصیرت کا نور دیدہ۔ خداوندان سیاست کا دستور پندیدہ۔ مدنیت کا مضبوط قلعہ اور سعادت انسانی کے لیے مضبوط پہاڑ۔

اور اخباروں کی ترقی و بلندی اور کثرت قوموں کی ترقی کے ساتھ ساتھ ہوتی ہے۔ جس قدر علوم و معارف میں قوم ترقی کریگی اور مدارج مدنیت میں بڑھے گی اسی قدر اخبارات کی تعداد زیادہ ہوگی۔

پس ہر اہل علم جو یان سعادت و خواہان رفاهیت بودہ باشد باید بداند کہ بغیر از جراید و اخبار ناہائے یومیہ بمقصود اصلی و مطلوب حقیقی نخواہد رسید۔ و لاکن شرط آنکہ صاحب جریدہ بندہ حق بودہ باشد۔ نہ عید دینار و درہم۔ زیرا کہ اگر بندہ دینار و درہم بودہ باشد حق را باطل۔ باطل را حق و غائین را امین و امین را غائین و صادق

را کاذب و کاذب را صادق و عدو را صدیق و صدیق را عدو و قرب  
را بعید و بعید را قرب و ضعیف را قوی و قوی را ضعیف و منفعت را  
مضر و مضر را منفعت و حن را قح و قح را حن و موموم حقیقی را  
موجود و موجود حقیقی را موموم و امی نماید - و البته عدم این گونه جریدہ  
از وجود آن بمراتب غیر متناہیہ بہتر است -

چون فایده اخبار ناہما و مزیت آنہا معلوم گردید اکنون مرا  
می رسد کہ تا سلف خویش تن اظہار کردہ بگویم کہ ہندوستانی کہ از قدیم  
معاون علوم و معارف و منبع ضایع و بدایع و مینوع حکم و فلسفہ و کلا  
قوانین و نظامات مذہبت بودہ است چرا باید جراید را در او این قدر  
کہ باید و شاید مقدار منزلت نہ باشد - و جراید منطبقہ در آن عبارت  
از معدودے چند باشد با کثرت عدد سکان آن کہ بدو صد ملیوں  
(۲۰ کروڑ) بالغ می شود و در اہالی آن مملکت را رغبت تامہ در خواندن  
جراید نباشد با عظم فایده و کثرت منافع آن -

و اما آن عذرے کہ بعضے از ارباب و جامت ہند در  
باب نخواندن جریدہ تقدیم کردہ می گویند کہ جراید مطبوعہ دریں ممالک  
مطابکہ نافعہ و مقالات مفیدہ را عادی نیست لہذا طبع بقرآت آن  
رغبت نمی نماید البتہ آن عذر مقبول نخواہد افتاد - زیرا کہ معلوم  
است کہ نزد ہر صاحب بصیرتے کہ اتفاق ضاعت و احکام  
حرف و تائق در اعمال و تحمین افعال بر حسب رغبت و میل عموم  
امت می باشد پس نقص را باید در افکار عمومیہ دانست نہ در  
اخبار ناہما -

اگر عموم ابالی را رنجتے کامل و میلے صادق از برائے خواندن  
جراید حاصل می شود بے شبه صاحبان جراید صرف افکار نموده  
آنچه در خیابان عقول داشتہ باشند برائے خواہش افراد امت  
بنصیہ شہود جلوہ خواهند داد۔ بلکہ فکر خویش را با افکار دیگران  
شریک کردہ ہر روز سے مقابلائے شیریں از برائے تربیت و  
تہذیب عموم انشا خواهند نمود۔ اس است محل آنچہ می خواستم در  
فضیلت جراید بیان کنم۔ در معلم شفیق دسمبر ۱۳۰۳

یہ ظاہر ہو کہ جیب شیخ ایک طرف از ہر کے طلبا اور نوجوانوں کے حلقوں  
میں اور دوسری طرف اخبارات کے ذریعہ سے عوام کے اندر قوم کے سوتے ہوتے  
قویٰ کو متحرک کر رہے تھے تو برطانوی ادارے کی بہت بری نظروں ان پر پڑ  
رہی ہوں گی۔ شیخ کا وجود جو ہر طرح برطانوی مصالح اور مقاصد کے خلاف  
تھا یقیناً برطانوی ”دخل“ کے اہلکاروں کے اندر مخالفانہ جذبات پیدا کر رہا  
ہوگا۔ اگر خدیو اسماعیل اپنے ذاتی اغراض کو مد نظر رکھ کر اور اپنے یورپین  
قرض خواہوں کو دھمکانے کے لیے قوم پرست جماعت کا قیام رکھنا ضروری  
نہ سمجھتا تو شاید آٹھ برس تک شیخ کا مصر میں مقیم رہنا ہی مشکل ہوتا۔

مگر شیخ اسماعیل کے حالات سے بہت مایوس تھے اور در پردہ توفیق  
بے سے تعلقات پیدا کر رہے تھے۔ اس زمانہ میں توفیق عام طور پر قوم پرست  
کا ہمدرد اور معاون سمجھا جاتا تھا اور شیخ کی جماعت کو یہ امید تھی کہ اگر آ  
کسی طرح معزول ہو جائے اور توفیق اس کا جانشین قرار پائے تو غالباً ق  
پرستوں کی امیدیں بھی سرسبز ہو سکیں۔ شیخ کا اثر اب مصر میں اس قدر  
قائم ہو چکا تھا کہ نہ صرف مذہبی مہبتوں میں ان کے اجتہادات واجب الت



توفیق پاشا خدیو مصر

۱۸۷۹-۱۸۹۲



سمجھے جاتے تھے بلکہ سیاسی جماعتیں بھی اپنی مشکلات کو شیخ کے مصالحت کی طرف لاتی تھیں۔ سطح کے اوپر اسماعیل حقوق طلب جماعت کی آواز سے متاثر نظر آتا تھا اور اس نے اس جماعت کو خوش کرنے کے لیے آئینی اصلاحات کے متعلق اپنا ایک اعلان بھی شایع کر دیا تھا مگر شیخ جانتے تھے کہ یہ سب دھوکہ ہے اس لیے شیخ کے خلوت خانہ میں اسماعیل سے نجات پانے کی بہت سی تدابیر پر غور کیا جا رہا تھا۔ اس صحبت راز کے بعض مشوروں کا پتہ مفتی عبدالہ کے بیانات سے چلتا ہے۔ اگر اسی عرصہ میں برطانوی حکومت نے اسماعیل کے معزول کئے جانے پر اصرار کر کے سلطان سے معزولی کے احکام جاری نہ کر دیے ہوتے تو تعجب نہیں کہ قوم پرست جماعت اسماعیل کے خلاف کوئی کارروائی کرتی۔ معزولی کا حکم تو درحقیقت ”دخل“ کی طرف سے دیا گیا تھا لیکن سلطان نے اپنی سیادت کا نام قائم رکھنے اور اپنی ذلت پر پردہ ڈالنے کے لیے ایک فرمان بھی جاری کر دیا۔ اسماعیل کی معزولی نے اس کو قوم پرستوں کے حملے سے بچا لیا۔ ورنہ مشورے تو یہاں تک ہوئے تھے کہ اسماعیل کو کسی دن قتل کر دیا جائے۔

القصة جب اسماعیل کا اقبال جواب دے چکا اور دول نے اس کی معزولی کا فیصلہ کر لیا تو بالآخر ۲۶ جون ۱۸۸۹ء کو اس کے سبائے خدیو توفیق نے زمام حکومت اپنے ہاتھ میں لی۔

توفیق کے تقرر نے قوم پرستوں کی اُمیدوں کو تازہ کر دیا۔ لیکن اس وقت تک شیخ کو شاید یہ معلوم نہ تھا کہ توفیق بھی تختِ حکومت پر قدم رکھتے ہی کچھ سے کچھ ہو جائے گا۔ اور یہ کہ تختِ حکومت حاصل کرنے کی اُمیدوں میں وہ قوم پرستوں کو محض دھوکہ دے رہا تھا۔ توفیق کی مسئلہ نشینی

کو ایک جہینہ بھی نہ گزرا تھا کہ اس کا اہلی رنگ ظاہر ہو گیا۔ وہ جن اثرات کی وجہ سے اس مرتبہ پر فائز ہوا ان ہی اثرات کی طرف جھکنے لگا، وہ خیالات اور ارادے جن کا وہ قوم پرستوں پر اکثر اظہار کیا کرتا تھا یکسر بدل گئے۔ لیکن وہ زیادہ عرصہ تک اپنی اس دورنگی کو قائم نہ رکھ سکتا تھا اور جب قوم پرستوں نے ایفائے وعدہ پر زور دینا شروع کیا اور دوسری طرف دول کے نمائندوں نے دباؤ ڈالنا شروع کیا تو وہ مجبور ہوا کہ اپنے اہلی رنگ میں پوری طرح ظاہر ہو جائے چنانچہ سب سے پہلا کام اس نے یہ کیا کہ شریف پاشا کو جو شیخ کی جماعت کے رکن تھے وزارتِ عظمیٰ سے برطرف کر کے ان کی جگہ ریاض پاشا کو جو قنصل خانوں کا نیاز مند تھا قلمدانِ وزارت سپرد کر دیا۔ چنانچہ اسی ایک واقعہ نے ہوا کا رخ بخوبی ظاہر کر دیا اور قوم پرستوں کی تمام امیدیں جو رفیق کے ساتھ وابستہ تھیں ختم ہو گئیں۔

اس کے بعد شیخ کی باری تھی۔ توفیق کے لیے اُن کا قیام مصر میں یقیناً تکلیف دہ ہوتا اور خارجی تو قنصل خانے بھی چاہتے تھے کہ شیخ کو جلد سے جلد نکال دیا جائے۔ چنانچہ توفیق نے ان کے خارج البلد کئے جانے کا حکم جاری کر دیا۔

اس سلسلہ میں ایک واقعہ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ۔

”روزے یک نورد انگلس در مصر در حالیکہ سید جمال الدین افغانی ہم حاضر بود افغان بارداً متحیر کرد و بنا علیہ سید یک چوکی برداشتہ یک ضریہ قوی بفرق آن لارد اور وہ بود۔ بعد ازاں از مصر مفارقت نمود۔“

لیکن کسی دوسرے سوانح نگار کے بیان سے اس بیان کی تصدیق

۵۔ دیکھو ضمیمہ نمبر ۵ جریہ مصورہ مطبع ثبات استانبول

نہیں ہوتی۔ بہر حال فوری سبب جو کچھ بھی ہوا ہو مصر سے شیخ کا اخراج اس طرح عمل میں آیا کہ۔

”ایک دن شب کے دو بجے ایک دستہ فوج نے ان کی فرودگاہ بمقام خان خلیل کا محاصرہ کر لیا ان کو سوتے سے جگا یا گیا۔ وہ صرف جلابہ (لبا کرتہ) پہنے سو رہے تھے۔ اُسی حالت میں اُن کو آپشیل ٹرین میں بٹھا کر سونز بھیج دیا گیا۔ جوں ہی یہ خبر مشہور ہوئی تو سخت ہیجان پیدا ہو گیا۔ اور قریب تھا کہ شورش ہو جائے۔ ایرانی سفیر نے سید صاحب کی خدمت میں تین ہزار پونڈ یہ کہہ کر پیش کئے کہ آپ اپنی بے سرو سامانی کو اس رقم سے دور کیجئے۔ مگر شیخ نے اس رقم کے لینے سے انکار کر دیا۔“

ایرانی سفیر کے متعلق یہ واقعہ اس طرح بھی بیان کیا گیا ہے کہ جب اس نے سونز جا کر یہ رقم شیخ کی خدمت میں پیش کی تو شیخ نے نہایت تحقیر کے لہجہ میں فرمایا کہ ”اس رقم کو تم ہی اپنے پاس رکھو۔ مجھ سے زیادہ تم کو اس کی ضرورت ہو۔ شیر تو جہاں جاتا ہو اپنے لیے خود غذا پیدا کر لیتا ہو۔“

عثمان غالب افسر پولیس نے توفیق کے حکم سے شیخ کی ایک ہزار کتا میں بھی ضبط کر لیں اور اس طرح بے سرو سامانی کی حالت میں وہ ستمبر ۱۹۷۹ء میں مصر سے رخصت ہوئے۔

مرزا لطف اللہ خان نے اپنے بیانات میں بعض بہت ہی سخت ٹھوکریں کھائی ہیں حتیٰ کہ تاریخی واقعات کو بالکل غلط بیان کر دیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ جب اعرابی پاشا کو مصر میں شکست ہو گئی اور انگریزی فوجیں البوسید العربی و ”جہان اسلام“ قسطنطنیہ شہر بلنت و ”دو زناچہ“

نے فتح پائی اس وقت شیخ کو بھی مصر سے نکلوا دیا گیا۔ حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ شیخ اعرابی پاشا کی قضیہ سے پہلے ہی مصر سے نکالے جا چکے تھے اور جس وقت اعرابی کا قضیہ شروع ہوا ہے تو وہ حیدر آباد اور کلکتہ میں موجود تھے۔ بہر حال مرزا لطف اللہ کی یہ غلطیاں اس قابل بھی نہیں کہ اُن پر ان اوراق میں زیادہ بحث کی جائے۔

شیخ کے ساتھ ہی ساتھ مفتی عبدہ بھی مدرسہ کی ملازمت سے برطرف کر کے قاہرہ سے خارج البلد اور نظر بند کر دیے گئے۔ استاد اور شاگرد دونوں کی امیدیں یوں دفعتاً مایوسی سے بدل گئیں۔ لیکن دونوں نے محسوس کر لیا کہ یہ کھیل جس کو سیاست کہتے ہیں ایک دھوکہ کا کھیل ہے۔ قصہ مختصر یہ کہ شیخ اس دفعہ مصر سے رخصت ہوئے تو ہمیشہ کے لیے رخصت ہو گئے۔ ان کا کام گویا اس ملک میں ختم ہو گیا تھا۔ اور اپنی تحریک کا جو بنیادی پتھر انھوں نے وہاں نصب کر دیا تھا اسی پر بعد کو اُن کے جانشینوں اور عقیدتمندوں نے ایک بہت بڑی عمارت بنالی جو باوجود مصر کی بد نصیبیوں کے اب تک اپنی جگہ قائم ہے۔

مالک اور اقوام کی تاریخوں میں ایسی مثالیں بہت کم ملتی ہیں کہ ایک غیر ملک اور نسل کا آدمی کسی اجنبی ملک کو اپنا ملک اور کسی اجنبی قوم کو اپنی قوم بنا کر اور اس طرح ہر قسم کی قربانیاں کر کے اُس ملک کی خدمت کرے اور اس کا رہنما بن جائے۔ سوائے پیغمبروں کے یہ سعاد بہت کم انسانوں کو حاصل ہوتی ہے اور اگر ہوتی ہے تو اُن لوگوں کو جو کسی نہ کسی حیثیت سے پیغمبری سے قریب ہوتے ہیں۔

مصر کے قوم پرستوں کا قایم اول نہ مصری تھا نہ مصر میں پیدا ہوا

نہ وہاں اُس نے پرورش پائی تھی نہ وہ مصری قوم کی قدیم روایات سے آشنا تھا۔ وہ ایک جھگڑو نیم وحشی افغان قوم کا فرد تھا جس نے اپنے دور دراز وطن سے مصر آکر آزادی اور حریتِ اسلامی کا علم بلند کیا اور اس طرح مصریوں کی قومی زندگی میں نفوذ حاصل کیا کہ وہ مصر کا بزرگ ترین رہنما اور داعی بن گیا۔ درحقیقت شیخ کی جدوجہد کی بنیاد نسل اور وطن اور قومیت سے بالاتر تھی۔ ان کا یہ خیال تھا کہ کوئی بھی اسلامی یا مشرقی ملک ہو اُس کی ترقی میں تمام دنیائے اسلام کی تقویت مضمر ہے۔ وہ دنیا کا اسلام کو ایک جسم تصور کرتے تھے اور اسلامی ممالک کو اُس جسم کے اعضائے رئیسہ۔ اس لیے اُن کے خیال میں جو عضو بھی قوی ہو جائے اس کی قوت سارے جسم کی قوت میں اضافہ کرتی تھی۔ یہی نقطہ تھا جس پر شیخ نے اپنے "پین اسلامزم" کی بنیاد قائم کی تھی۔ لیکن شیخ کا پین اسلامزم بھی درحقیقت ایک بزرگ تر مقصد کے حاصل کرنے کا ذریعہ تھا۔ جو لوگ شیخ کو صرف بہ اصطلاح سیاست۔ اتحادِ اسلامی کا داعی سمجھتے ہیں وہ محض نصف حقیقت سے آشنا ہیں۔ جیسا کہ شیخ کی زندگی کے حالات سے معلوم ہوتا ہے وہ مغربی اقوام کی ملک گیری اور مشرق پر مغرب کے تفوق کو مد درجہ خطرناک سمجھ کر مغربی استعماریت کے مخالف اور دشمن تھے اور اسی مخالفت اور دشمنی کو نتیجہ خیز بنانے کا ایک ذریعہ پین اسلامزم تھا جس کی دعوت وہ اسلامی ممالک کو دے رہے تھے۔ شیخ کی تقریروں اور تحریروں کے اقتباسات سے جو کسی دوسری جگہ درج کئے گئے ہیں یہ حقیقت بخوبی واضح ہوتی ہے۔

مصر میں شیخ کے کارناموں کو مختصراً تین حصوں میں تقسیم کیا

جا سکتا ہو۔

(۱) جامعہ ازہر اور علما کی اصلاح اور بیداری - شیخ نے اپنے اجتہادات سے علما اور مذہبی طبقوں کے خیالات و توہمات میں ایک انقلاب عظیم پیدا کر دیا۔ فلسفہ جدید کے بعض اجزاء کو اپنی تعلیمات کا جزو قرار دے کر انھوں نے مصری قوم کی نوجوان نسل کے اندر بیداری اور قوت عمل پیدا کر دی۔ ان کی نظر کو وسیع اور ان کے خیالات کو بلند کر دیا۔ ایسے نوجوان پیدا کر دیے جو جدید تمدن اور سائنس کے مقابلہ میں اپنے وقار کو قائم رکھ سکتے تھے اور ساتھ ہی علوم جدیدہ سے نا آشنا نہ رہے تھے۔ شیخ نے مصر میں خالص اسلامی مذہبیت کے ساتھ ہمد جدید کی ترقیوں کی موج پیدا کر دی۔ ان کی بہت سی "بدعتوں" کو قدامت پسند طبقہ ناپسند کرتا تھا لیکن باوجود مخالفت کے انھوں نے مذہب کو ازہر کے محراب اور ممبر سے باہر لاکر دکھا دیا کہ اسلام دنیا کی زندگی کے ہر شعبہ میں عملی حیثیت سے کامیاب ہو سکتا ہے۔ قدامت پسند علما قابل ہو گئے اور نئی نسل نے پورے جوش کے ساتھ لبیک کہا۔

(۲) اخبار نویسی کے ذریعہ سے جدوجہد -

پہلی دفعہ مصر کی تاریخ میں شیخ نے پیش قدمی کرنے والے اخبار اور اخبار نویس پیدا کئے اور ملک میں مغالبہ حقوق انسانیت کی ایک ایسی آواز بلند کر دی جو آج بھی کسی قوت کے دبائے نہیں دب سکتی۔ قطع نظر دوسری خدمات کے بجائے خود تنہا یہی ایک کارنامہ شیخ کا عظیم الشان کارنامہ ہے۔

(۳) فلاحین اور عامۃ الناس کی بیداری -

تقریروں، تحریروں، مواعظ اور مختلف تبلیغی تدبیروں سے شیخ نے



عربی پاشا

عامۃ الناس کے دلوں میں مطالبہ حقوق کا وہ جذبہ پیدا کر دیا جس سے آج بھی مصر کی قومی زندگی کا چراغ روشن ہے۔ یہ شیخ ہی کی تعلیمات کا ادنیٰ اثر تھا کہ ۱۸۸۲ء میں ایک غریب فلاطین سپاہی نے وزیر جنگ کے عہدہ تک ترقی کی۔ ظل الکبر پر اعرابی کی مقاومت اور بعد کے تمام انقلابات اسی تخم سے پیدا ہوئے تھے جو شیخ نے مصر کی سرزمین پر ڈالا تھا۔ گو کہ اعرابی کی شورش سے براہ راست شیخ کا یا مفتی عبدہ کا کوئی تعلق نہ تھا بلکہ جیسا کہ شیخ نے عروہ العرثی میں لکھا وہ اس وقت اعرابی کے اس طرز عمل کو دانشمند بھی نہ سمجھتے تھے۔ لیکن اس میں شک نہیں کہ اعرابی کی تحریک اسی عام قومی تحریک کا ایک شاخسانہ تھی جس کا بانی مصر میں شیخ کے سوا کوئی نہ تھا۔ فلاطین کی زندگی میں شیخ نے جو شعلہ حیات روشن کر دی تھی اُسی کی روشنی اعرابی کو بھی حاصل ہوئی تھی۔ بلٹ نے اپنی کتاب ”میکریٹ مہتری آف دی اکیویشن“

میں اس حقیقت کو بخوبی واضح کر دیا ہے۔

جس طرح مصر میں اعرابی کی تحریک شیخ کی تعلیمات کا ایک عکس تھا اسی طرح سوڈان میں مہدی سوڈانی کا خروج بھی شیخ کے لگائے ہوئے درخت کی ایک مضبوط شاخ تھا۔ خود شیخ نے اپنے ایک خط میں بلٹ کو بتایا ہے کہ مہدی سوڈانی کی جماعت میں شیخ کے بہت سے معقدین شامل تھے۔ شیخ کے مصر جانے سے پہلے مصری فلاطین کی حالت بھیڑ بکریوں کی حالت سے بہتر نہ تھی مگر شیخ نے اُن مردوں کو زندہ کیا۔

اس طرح مصر کی ہیئت قومی کا کوئی جزو ایسا نہ تھا جو شیخ کے اثرات



سے دور رہا ہو اور بلاشبہ مصری قومیت کا نقش اول شیخ ہی کا بنایا ہوا تھا۔ وہاں اب بھی اہل نظر شیخ اور شیخ کے ”پیام“ کو بھولے نہیں ہیں۔ مگر آج ہمارے ہندوستان کو دیکھتے تو یہاں بڑے بڑے علامہ بھی شیخ کے نام سے واقف نہیں!۔

ہندوستان - پانچواں سفر | مصر کو خیر باد کہنے کے بعد شیخ نے پہلے حجاز جانے کا قصد کیا۔ مگر پھر ہندوستان کی طرف روانہ ہو گئے۔ مصر کے دوران قیام میں برطانوی حکومت ان سے ناخوش ہو گئی تھی اور وہ یہ ضرور جانتے ہوں گے کہ ہندوستان میں ان کو برطانوی حکومت کی نگرانی میں رہنا پڑے گا پھر تعجب ہو کہ انھوں نے ہندوستان آنے کا کیوں قصد کیا۔ جس قدر واقعات پیش نظر ہیں ان سے شیخ کی ان مصلحتوں کا کوئی علم نہیں ہوتا جن کی بنا پر وہ بجائے کسی دوسرے ملک کو جانے کے ہندوستان آئے۔ کیا وہ ہندوستان آنے پر مجبور کئے گئے؟ کیا وہ افغانستان جانے کے خیال سے اس طرف آئے؟ یا ان کے کچھ ایسے خاص احباب ہندوستان میں تھے جن کی وجہ سے انھوں نے اس طرف کا رخ کیا؟۔ بہر حال وہ آخر ۱۹۴۷ء میں پانچویں دفعہ ہندوستان تشریف لائے اور غالباً ممبئی سے براہ راست حیدر آباد تشریف لیگئے۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ ۱۹۴۷ء کے واقعات کے بعد ہندوستان پر موت کی خاموش طاری تھی اور اُس وقت نہ یہاں اخبارات تھے نہ سوانح نگار جو شیخ کی زندگی کے حالات کو قلمند کرتے۔ اس لیے حیدر آباد میں شیخ کی زندگی کے جو حالات معلوم ہو سکے۔ وہ زیادہ تر زبانی اور سماعی ہیں۔ شیخ کے خاص خاص احباب اگر اُس زمانہ میں یہاں تھے تو ظاہر ہو کہ ان کے

وں پر مہریں لگی ہوئی تھیں۔ مصر سے علم و فضل کی جو شہرت لے کر شیخ ہاں آئے تھے اس کے کانٹے ان کے مخالفین کی آنکھوں میں کھنک رہے ہیں گئے اور اس کا کوئی پھول نظروں میں نہ ساما ہوگا۔ شیخ کا کم و بیش دو بس تک اس ملک میں قیام ہمارے لیے ایک بند کتاب ہے اور ان کے وائخ نگاروں کو ان دو برسوں کے متعلق جو کچھ مواد ملتا ہے اس کے رائج صرف یہ ہیں:-

- ۱۔ بلنٹ کا "روز نامہ" چند ورق
- ۲۔ بلنٹ کی کتاب "انڈیا انڈر برین"
- ۳۔ رسالہ "معلم شفیق" اور معلم کے چند صفحات
- ۴۔ "رونیچر" چند صفحات
- ۵۔ جبل المتین کلکتہ
- ۶۔ "اودھ اخبار" لکھنؤ
- ۷۔ "مشیر قیصر" لکھنؤ

بس ایہ کاینات ہے جو شیخ کی زندگی کے متعلق ہندوستان والوں کے پاس ہے۔ وہ بھی زیادہ تر دوسروں کی دی ہوئی۔ حیدرآباد میں اب بے لوگ باقی نہیں جنھوں نے شیخ کی صحبتیں دیکھی ہوں۔ بہت تلاش اور جستجو کے بعد صرف ایک صاحب ایسے ملے جو کبھی کبھی شیخ کی صحبتوں

- 
- ۸۔ سندھ میں حیدرآباد سے جاری ہوا ایڈیٹر مولوی حبیب حسین مرحوم
  - ۹۔ سندھ میں حیدرآباد سے جاری ہوا ایڈیٹر محمد سجاد مرزا ایم۔ اے
  - ۱۰۔ "رد دہریان" فارسی، صفحات مطبوعہ مبینی شہزادہ :- اردو میں بھی ترجمہ ہو چکا ہے۔ عربی ترجمہ مفتی عبدہ نے "رد علی الدھرین" کے نام سے کیا تھا۔ جو سندھ ہجری میں بیروت سے شائع ہوا۔

میں بیٹھے تھے افسوس ہو کہ اُن کے پاس کوئی تحریر یا کاغذ ایسا نہیں تھا جو شیخ کی زندگی سے تعلق رکھتا ہو۔ جب راقم الحروف ان سے ملا تھا تو یہ صاحب بہت ضعیف ہو چکے تھے اور بہ اقتضائے عمر اُن کا حافظہ بہت ضعیف تھا۔ تاہم جو کچھ وہ زبانی بتا سکے اس کا ضروری خلاصہ حسب ذیل ہے۔

”شیخ جب حیدر آباد آئے تو محی الدولہ نواب رسول یار جنگ کے مکان پر مقیم ہوئے۔ عموماً فارسی یا عربی بولا کرتے تھے۔ ترکی اور فرانسیسی زبانیں بھی جانتے تھے۔ مزاج میں غصہ تھا۔ حیدر آباد کے علما فضلا بکثرت ان کی صحبت میں شریک ہوتے تھے۔ مولوی عبدالصمد صاحب اور مولوی ابراہیم صاحب سے اکثر علمی مباحثے ہوتے رہتے تھے۔ ایک دن مولوی ابراہیم صاحب سے ”جزو لایقینہ“ پر بحث ہوئی اور شیخ نے اس قدر عالمانہ تقریر کی کہ سب لوگ حیران رہ گئے۔ نیچری فرقہ کے بہت خلاف تھے۔ چنانچہ ایک مضمون ”مقالہ“ انگھوریاں باشوکت و شان“ کے عنوان سے مولوی محب حسین صاحب کے رسالہ ”معلم“ میں شائع کرایا۔ جب مضمون لکھنے والے تھے تو ایک دن اجاب سے دریافت کرنے لگے۔ کہ یہاں سب سے کم درجہ قوم کون سی ہے۔

۵۴۳ - دیکھو ضمیمہ

۵۴۴ جھنجھانہ کے رہنے والے ایک مشہور عالم و فاضل شخص تھے اور مدرسہ اعزا حیدر آباد کے صدر مدرس تھے۔ دو بھائی تھے غدر کے زمانہ میں دونوں اپنے وطن سے بھاگ گئے ایک حجاز چلے گئے اور ایک حیدر آباد آئے اور یہیں مقیم ہو گئے۔

۵ مولوی صاحب موصوف کے صاحبزادے زندہ ہیں انھیں کی عنایت سے مجھے معلم کا پورا فائل میرا یا جس سے شیخ کے مضامین نقل کیے گئے۔

لوگوں نے بتایا کہ اس کو اگھوری کہتے ہیں یہ سن کر نجریوں کے متعلق اسی لفظ کو پسند کیا اور اپنے مضمون کا یہی عنوان قرار دیا۔

شیخ کے علم و فضل کا حیدر آباد میں اس قدر شہرہ ہوا کہ سرسالا جنگ اول نے اُن سے ملنے کی خواہش کی اور مولوی مسیح الزماں خاں اُستاد حضور نظام کو ان کے پاس یہ پیام لے کر بھیجا۔ شیخ جا کر سرسالا جنگ سے ملے اس ملاقات کا سالار جنگ اعظم پر یہ اثر ہوا کہ انھوں نے مولوی مسیح الزماں خاں اور دیگر اکابر کے ذریعہ سے یہ تحریک کرائی کہ شیخ حیدر آباد میں بہ سلسلہ منصب و ملازمت اقامت اختیار کریں۔

شیخ نے ایک دن نواب رسول یار جنگ سے کہا کہ ”مجھے کوئی کیا نوکر رکھے گا میرا دماغ بگڑا ہوا ہے۔ میرے لیے ایسی کونسی خدمت ہے جو تجویز ہوگی“ پھر ایک دن تنہائی میں نواب صاحب کو سمجھانے لگے کہ ”بات۔ یہ ہے کہ حیدر آباد میں حد بہت کیا جاتا ہے۔ میری ترقی کو دیکھ کر بہت سے لوگ حاسد بن جائیں گے۔ اور پھر مجھے ذلت کے ساتھ یہاں سے نکلتا پڑے گا اور انگریزوں کو بھی میرے خلاف بھڑکایا جائے گا۔ ان ہی خیالات کی بنا پر انھوں نے باوجود نواب سالار جنگ کے سخت اصرار کے منصب و ملازمت سے انکار کر دیا۔“

شیخ کا ملازم عارف بھی پڑھا لکھا آدمی تھا اور فارسی اور عربی میں گفتگو کر سکتا تھا۔ اکثر شب کو اجاب کے رخصت ہونے کے بعد شیخ اس کو بلا لیتے تھے۔ وہ چائے تیار کر کے لاتا تھا۔ شیخ چار پیٹے جاتے تھے اور کسی علی مسئلہ پر اُس سے گفتگو کرتے جاتے تھے۔ شیخ کے عقاید سنیوں کے عقاید تھے۔ نماز بھی وہ سنیوں کے طریقہ پر پڑھتے تھے۔ نواب

رسول یار جنگ نے ان سے فرمائش کی کہ ایک عربی کی لغت مرتب کر دیں۔ چنانچہ انھوں نے لغت کی ترتیب کا کام شروع بھی کر دیا تھا مگر وہ نامکمل رہ گیا۔ یہی صرف ایک معتبر بیان ہے جو شیخ کے متعلق حیدر آباد میں حاصل ہو سکا اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ خارجی ذرائع سے میسر ہوا ہے۔

بلنٹ اور لیڈی این بلنٹ نے جابجا اپنے سفرنامہ ہندوستان میں شیخ اور ان کے احباب کا ذکر کیا ہے۔ جب یہ دونوں ہندوستان آئے تھے تو شیخ یہاں سے جا چکے تھے مگر یہ دونوں ان کے اکثر احباب سے ملے۔ بلنٹ لکھتا ہے کہ حیدر آباد میں سید علی بلگرامی کو شیخ کی قابلیت کا بہت معترف پایا مگر ساتھ ہی وہ یہ بھی کہتے تھے کہ

”شیخ اس قدر زیادہ سوشلسٹ اور تیز مزاج تھے کہ کسی اصلاحی کام کی تکمیل نہ کر سکتے تھے“ اور اس میں شبہ نہیں کہ ایک حد تک یہ رائے بالکل صحیح تھی۔ شیخ کا خیر دوسری قسم کا تھا۔ وہ تحریکیں پیدا کر کے فضا کو بدل سکتے تھے، نفعی بنا سکتے تھے معمار اور کاریگر ہیا کر سکتے تھے، لیکن یہ ناممکن تھا کہ وہ خود کسی ایک مرکز پر جم کر کسی ایک ہی کام میں مصروف ہو جاتے۔ ان کی زندگی کا مقصد اس قدر وسیع تھا کہ اس کے کسی ایک جزو کو لے کر وہ بیٹھ رہیں یہ ممکن نہ تھا۔

بلنٹ اور لیڈی بلنٹ کے روزنامہ کے بعض ایسے اقتباسات جن کا تعلق شیخ سے ہے بہت دلچسپ ہیں۔

یکم دسمبر ۱۸۸۷ء..... شام کو رسول یار جنگ ملے آئے۔  
.... انھوں نے کہا کہ ہندوستان میں جمال الدین جیسا ایک عالم بھی نہیں مل سکتا۔

۱۰ دسمبر ۱۸۸۳ء :- رسول یار جنگ نے دو ٹکٹہ کا سفر میرے ساتھ

کہ اسی فاصلے تک میں جمال الدین کو بھی رخصت کرنے آیا تھا۔

۲۴ دسمبر ۱۸۸۳ء :- مولوی ایم۔ اے۔ جمال الدین کے

قسم کے آدمی ہیں۔ جمال الدین نے ان کے حیات مسلمانوں کی

اصلاح کے متعلق بدل دیے ہیں۔ (یہ صاحب ہائی کورٹ میں مترجم

ہیں) انہوں نے مجھ سے کہا کہ جمال الدین کلکتہ کے مسلمانوں سے بہت

باپوس ہوئے تھے۔ یہ لوگ گورنمنٹ کے خوف سے ان سے بات تک

نہ کرتے تھے۔ جمال الدین نے ان لوگوں کو بہت خود غرض اور حرب

وطن سے خالی پایا۔ جمال الدین کی رائے امیر علی کے متعلق اچھی نہ تھی۔

عبد اللطیف کو وہ ڈرپوک سمجھتے تھے۔ اور بقیہ مولویوں کو حد درجہ جاہل۔

۲۶ دسمبر ۱۸۸۳ء کلکتہ میں مولوی ایم۔ اے کے یہاں جمال الدین

کے معتقدین سے ملا۔ یہ لوگ جمال الدین کی پرستش کرتے تھے۔ یہ سب

ابو نظارہ اور الخنل پڑھتے ہیں۔ مگر بہت غریب ہیں.....

یکم جنوری ۱۸۸۳ء :- سب نوجوان ہیں طلبا اور پر جوش نوجوان۔ مجھے اندیشہ

ہو کہ سب انگلستان سے دلی نفرت رکھتے ہیں..... مذہب کے

متعلق ان کے خیالات وسیع تھے۔ درحقیقت وہی خیالات تھے جو جمال

الدین کے ہیں۔..... جمال الدین کے پانچ دوست ملنے آئے۔ وہ

سب نوجوان طلبا ہیں اور انگلستان سے نفرت کرتے ہیں۔ وہ سب

ابو نظارہ پڑھتے ہیں۔ ان میں سے صرف ایک انگریزی جانتا تھا۔ یہ لوگ

نہایت صفائی سے ہر مضمون پر گفتگو کرتے تھے۔ مجھے ان کی یہ صاف گوئی

بہت پسند آئی۔.....

۵ جنوری ۱۹۳۷ء - ایک نوجوان طالب علم سید ایم۔ ملنے آئے اور مجھ سے یونیورسٹی کے تجویز کے متعلق گفتگو کرتے رہے۔ انھوں نے کہا کہ تمام مسلمان طلباء اس کام میں مدد کریں گے اگر سید جمال الدین بھی میری کوشش سے اس یونیورسٹی کے پروفیسر بنادیے جائیں.....  
یہ طلباء جمال الدین کی پرستش کرتے ہیں.....“

یونیورسٹی کی تجویز کا قلعہ بہت دلچسپ ہے۔ حیدر آباد کے قیام کے زمانہ میں شیخ کو یہ خیال پیدا ہوا تھا کہ مسلمانوں کے لیے ایک یونیورسٹی ایسی بنائی جائے جس میں تعلیم سب مادری زبان میں دی جالیا کرے۔ آج حیدر آباد میں دوسرے اہل نظر کے ہاتھ سے یہ تخیل کسی حد تک جامہ عمل پہن چکا ہے۔ لیکن شیخ کی وسعت نظر کو دیکھیے کہ آج سے پچاس سال پہلے وہ اُسی تجویز کو پیش کر رہے تھے جو آج ہر شخص کی رائے میں ایک اہم قومی کام ہے۔ قیام حیدر آباد کے زمانہ میں شیخ نے اس تجویز کے متعلق پُر زور مضامین لکھ کر شائع کرائے۔ اور جب بلنٹ ہندوستان آنے لگے تو پیرس میں اُن سے خواہش کی کہ وہ لارڈ رین کو اس طرف متوجہ کریں۔ چنانچہ بلنٹ نے ہندوستان اگر حیدر آباد و کلکتہ وغیرہ کے اہل الرائے اصحاب سے مشورہ کیا اور پھر لارڈ رین کے سامنے یہ تجویز پیش کی اور سر سالار جنگ کو بھی اپنی رائے سے متفق کر لیا۔ جس وقت حضور نظام پہلی مرتبہ وائسرائے سے ملنے کلکتہ گئے تو بلنٹ وہاں موجود تھے اور وہیں انھوں نے سالار جنگ ثانی اور دوسرے امرا سے تجویز یونیورسٹی کے متعلق گفتگو کی۔ بلنٹ کہتے ہیں کہ وہ سب آمادہ اور رضامند تھے اور اُن کی رائے تھی کہ یہ تجویز باقاعدہ صورت میں حضور نظام کے سامنے پیش کی جائے۔ چنانچہ.....  
۲۵ جنوری ۱۹۳۷ء کو بلنٹ نے یہ تجویز معہ ایک خط کے جو حضور نظام

کے نام تھا نواب سالار جنگ کو بھیج دی۔ بلنٹ کے ”روز نامہ“ سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے لارڈ رپن سے گفتگو کرنے کے بعد یہ تجویز حضور نظام کی خدمت میں بھیجی تھی۔ چنانچہ اس تجویز کی نقل بلنٹ کے انڈیا انڈر رپن India under Ripon کے ضمیمہ میں درج کر دی گئی ہے۔ حضور نظام کی طرف سے اس تجویز کا جو جواب دیا گیا وہ بھی اُسی کے ساتھ موجود ہے۔ اس جواب کے بعض فقرات نقل کرنے کے قابل ہیں۔

”حیدر آباد دکن ۱۳ فروری ۱۸۸۲ء۔“

”..... ہنر ہائیس نے لارڈ رپن سے جب وہ یہاں مختصر زمانہ کے لیے تشریف لائے تھے اس معاملہ کے متعلق گفتگو کی تھی اور ہنر ہائیس اس تجویز کو پسند کرنے اور اُس کی حمایت کرنے کے لیے تیار تھے۔ ہنر ہائیس اس تجویز کو مسلمانوں کی ترقی کے لیے ضروری سمجھتے ہیں اور وہ خوش ہوں گے اگر دوسرے مقامات کے مقابلہ میں حیدر آباد کو اس یونیورسٹی کا مرکز بنادیا جائے۔ چونکہ یہ تجویز آپ ہی نے شروع کی ہے اور آپ ہی نے اس کے متعلق ملک کے دوسرے حصوں میں اہل الرائے اصحاب کی آرا معلوم کرنے کی تکلیف برداشت کی ہے اس لئے ہنر ہائیس کی خواہش یہ تھی کہ آپ تجویز کو مکمل کرنے کے لیے چند روز اور اس ملک میں ٹھہرتے بہر حال اگر آپ کی دوسری مشغولیت آپ کو پھر ایک دفعہ حیدر آباد آنے کا موقعہ دے سکے تو ہنر ہائیس اس معاملہ میں آپ کی امداد حاصل کر کے خوش ہوں گے۔ ہنر ہائیس کو مسرت ہے کہ ہنر ہائیس وائسرائے نے بھی اُن سے اس کام میں امداد کرنے کا وعدہ کیا ہے۔“

آپ کا مخلص۔ سالار جنگ



معلوم ہوتا ہے کہ بلنٹ کے ہندوستان سے جلد چلے جانے کی وجہ سے یہ تجویز آگے نہ بڑھ سکی اور ختم ہو گئی۔ لیکن شیخ کا تخیل جس چیز کو پچاس برس پہلے دیکھ رہا تھا وہی چیز پچاس برس بعد کسی نہ کسی طرح عملی صورت میں ہمارے سامنے ہے۔ بلنٹ کے بیانات سے اور نیز دوسرے ذرائع سے اور خود شیخ کی تقریروں اور تحریروں سے واضح ہوتا ہے کہ ان کی زیادہ توجہ ہندوستانی نوجوانوں کے خیالات کی اصلاح اور نشوونما کی طرف رہی اور نوجوانوں ہی پر شیخ کے اثرات زیادہ تر قائم ہوئے۔ علما اور خواص کی جو حالت اس وقت تھی اُس سے شیخ یوں ہلکے تھے اور اس لیے وہ اپنی ساری قوت نئی نسل پر صرف کر رہے تھے۔ ان کے ایک سوانح نگار نے تو یہاں تک لکھ دیا کہ۔

”سید جمال الدین وقتے کہ بس جوانے در ہندوستان بود چنانکہ بحرکت مشہور اختلابہ بومبار داخل بود۔ ہم چناں پاکسانے کہ در مصر حادثہ اعرابی پاشا حاضر کردہ بودند برابر کار می کرد“۔

لیکن یہ بیان بہت دور از قیاس ہے۔ اول تو شیخ کلکتہ میں صرف چند ہی روز ٹھہرے اور دویم اُن پر حکومت کی سخت نگرانی قائم تھی بلکہ فی الواقعہ وہ نظر بندی کی حالت میں تھے۔ پس یہ کسی طرح ممکن ہی نہ تھا کہ وہ کسی خفیہ سازش میں شریک ہو سکتے۔ اس کے علاوہ شیخ کی فطرت سازشوں اور خفیہ کارروائیوں سے بہت بعید تھی۔ ان کی زندگی میں کوئی چیز کبھی راز بن کر نہ رہی۔ اگر اس بیان میں زرا بھی کوئی اصلیت ہوتی تو ہم خود شیخ کی زبان سے ضرور کہیں نہ کہیں کچھ نہ کچھ سُن لیتے۔ بات کا چھپانا اور

زبان کو روکنا جانتے ہی نہ تھے۔ خود ان کے اقوال سے ہم کو معلوم ہو کہ اس دفعہ ہندوستان میں وہ سیاست سے بالکل علیحدہ رہے۔ البتہ عام حالات کے متعلق جو خیالات وہ رکھتے تھے ان کا وہ بلا تردد اظہار کیا کرتے تھے۔ لیڈی این بلنٹ نے اپنے "روزنامچہ" میں اکثر وہ باتیں لکھ دی ہیں جو شیخ ہندوستان کے متعلق کہا کرتے تھے مثلاً۔

"۳۱ ستمبر ۱۸۵۷ء (پیرس)۔ ہمارے ہوٹل پہنچنے کے بعد ہی جمال الدین آگئے ان سے معلوم ہوا کہ وہ فرانسیسی زبان پڑھ رہے ہیں۔ اور اُن کا قصد جاڑوں بھر پیرس رہنے کا ہے۔ ولفرڈ (بلنٹ) شیخ کی رائے سلطان اور ہندوستان کے متعلق معلوم کرنا چاہتے تھے۔ شیخ نے کہا عبد الحمید خاں کے زمانہ سے پہلے ہندوستان میں کوئی شخص بھی سلطان کے متعلق کچھ نہ جانتا تھا نہ ان سے کوئی تعلق رکھتا تھا۔ لوگ بس اتنا ہی جانتے تھے کہ کسی دور دراز مقام پر ایک مذہبی پیشوا ہے۔ اب بھی لوگوں کا یہ خیال نہیں ہے کہ سلطان کو ہندوستان میں کوئی مادی قوت حاصل ہو جائے ہندوستان میں عام طور پر یہ خیال ہے کہ روسی حملہ کریں گے اور انگریزوں کو نکال دیں گے اور یہ کہ یہ واقعہ جلد پیش آنے والا ہے۔ ہندوستان میں روسی جاسوس نہیں ہیں۔ شاید کبھی کوئی جاسوس آجاتا ہو۔ مگر وہ ٹھہرتا نہیں۔ اب روسی مرو تک آپکے ہیں۔ وہاں بہت جلد روسی حکومت قائم ہو جائے گی۔ اور پھر ہندوستان میں بھی روسی جاسوس آیا کریں گے۔

ولفرڈ نے ہندوستان میں البرٹ بل اور لوکل گورنمنٹ ایکٹ کے اختلاف کے متعلق شیخ سے معلومات حاصل کرنی چاہی۔ جمال الدین کا بیان یہ تھا کہ مسلمانوں کو آمادہ کرنا بہت مشکل ہو گا اس لیے کہ وہ اس

بات سے ڈریں گے کہ کہیں اُن کو پھانس کر پھر اُن کا راز انگریزوں پر نہ کھول دیا جائے۔ انھوں نے کہا کہ برطانوی ہندوستان گورنمنٹ ہند کے جاسوسوں سے بھرا ہوا ہے۔ جن میں بہت زیادہ ہندو ہیں۔ یہ حالت ہندوستانی "انقلاب کے زمانہ سے ہے۔ (شیخ سہسہ کی بغاوت کو "انقلاب" کے نام سے یاد کیا کرتے تھے)۔

..... شیخ نے کہا کہ ہندوستان میں گورنمنٹ ہمیشہ مختلف اقوام کے درمیان نا اتفاقی پیدا کرنے کی کوشش کرتی ہے۔ خصوصاً ہندو اور مسلمانوں کے درمیان۔ اور یہ ظاہر اس کو کامیابی بھی ہوتی ہے.....  
..... شیخ سے میری گفتگو دیر تک ہوتی رہی۔.....

نامناسب نہ ہوگا اگر اس موقع پر ہم ہندوستان کے متعلق شیخ کے خیالات کا صحیح عکس پیش کرنے کی غرض سے اُن کے بعض ایسے مضامین کے مختصر اقتباسات درج کر دیں جن کا تعلق ہندوستان کے معاملات سے ہے۔ ہندوستان کے متعلق شیخ کی دلچسپیوں کا کافی اندازہ ان اقتباسات سے ہو سکے گا۔

اسی زمانہ میں جب کہ شیخ حیدر آباد میں مقیم تھے اور اہل ہند کے قومی مسائل پر غور و فکر میں ان کا وقت گزر رہا تھا رسالہ معلم (حیدر آباد) میں اُن کا ایک مقالہ "فلسفہ وحدت جنسیت و اتحاد لغت" کے عنوان سے شائع ہوا جس میں شیخ نے اجتماعی زندگی کے بعض اہم مسائل کے متعلق اپنے احساسات کو اس ملک کے سامنے پیش کیا تھا۔ ان کے الفاظ آج بھی اتنے ہی صحیح اور بر محل ہیں جتنے کہ سلسلہ میں تھے لیکن شاید اُس وقت ان باتوں کے سمجھنے والے ایسے نہ تھے جیسے آج ہیں۔ شیخ نے علوم جدیدہ

کی تعلیم مادری زبان میں دینے پر زور دیتے ہوئے لکھا تھا کہ :-  
 ”ہندوستان کے حالات پر نظر کر کے کہوں کہ اہل ہند میں سے وہ  
 لوگ جو نورِ بصیرت کی چوٹی پر آگئے ہیں اور جنسیت کے معنی سمجھنے لگے  
 ہیں اور اس کے فائدوں سے واقف ہو گئے ہیں اور مستقبل پر نظر رکھتے  
 ہیں اور تدبیر کی خوردبین سے قوموں اور قبائل کے حالات کا راز دیکھتے  
 ہیں کیوں اس اہم مسئلہ پر غور نہیں کرتے اور کیوں اس ضروری کام کو  
 انجام نہیں دیتے اور کیوں اس کا اہتمام نہیں کرتے۔ کیا وہ نہیں جانتے  
 کہ جنسیت کی بقا کا انحصار اس پر ہے کہ مدارس میں تعلیم وطنی زبان میں  
 ہو۔ کیا یہ امر باعثِ تعجب نہیں کہ علومِ جدیدہ نے سارے عالم پر قبضہ  
 کر لیا ہے اور فنون نے کرۂ زمین کا احاطہ کر لیا ہے۔ لیکن حال یہ ہے کہ  
 اس میں سے کسی اچھی چیز کا زبانِ ہندی میں ترجمہ نہیں کیا گیا۔ کیا اہل  
 ہند اس نکتہ سے غافل ہو گئے کہ اگر ان کی قومی زبان میں علومِ نافعہ  
 ان کی قومی مدینیت کا جزو نہ بنیں گے تو ان کی قومیت کو پایداری حاصل  
 نہ ہوگی۔ کیا یہ خبر نہیں کہ عقلا کے ذمہ پہلا فرض یہ ہے کہ وطن کی زبان  
 کی توسیع کریں۔ پھر کیوں علومِ جدیدہ کو قومی زبان میں اور خصوصاً اردو  
 میں جو بمنزلہ عام ملکی زبان کے ہے ترجمہ کر کے کیوں دوسری زبانوں سے  
 جیسی کہ سنسکرت، مرہٹی اور بنگالی ہیں مدد نہیں لیتے اور کیوں وقتِ  
 ضرورت اپنی زبان کی کمی پوری کرنے کے لیے لغتِ انگریزی سے مدد  
 لیتے ہیں۔ بہت زمانہ ہو گیا قومِ انگریز جو علومِ نافعہ اور فنونِ مفیدہ کی  
 استاد ہے ملکِ ہندوستان میں حکمرانی کر رہی ہے۔ پس کس وجہ سے دانشمندان  
 ہندوستان اس سے فائدہ حاصل نہیں کرتے اور اس کے علوم سے اپنے وطن

کے لیے ایک ذخیرہ حاصل نہیں کرتے۔ اور کیونکر ممکن ہو کہ ان علوم جدیدہ سے اپنے وطن کے لیے ذخیرہ حاصل کریں جب تک کہ ان علوم کو زبان وطنی میں ترجمہ نہ کر لیں اور کیونکر ممکن ہو کہ علوم ملک میں عام ہو جائیں جب تک کہ وہ اس ملک کی زبان میں رائج نہ ہوں اور وہ علوم جو بیگانہ زبانوں میں ہوں کیونکر پایدار ہو سکتے ہیں اور کسی کو فخر کرنے کا کیا موقع ہو اگر اس کے کتب خانے میں غیر زبان کی ہزار ہا کتابیں ہیں حالانکہ قوم کے فائدہ کی ایک کتاب بھی ملکی زبان میں موجود نہ ہو۔ کیا کوئی عاقل دوسروں کے فخر کو اپنا فخر سمجھ سکتا ہو اور کیا سوائے اپنی جنس کے دوسرے کی جنس پر کوئی عقلمند فخر کیا کرتا ہو..... اگر کوئی (پیاچو ہا، یعنی پہلوان) پتہ یہ کہے کہ جدید علوم کا مقصود ایک ہی ہو خواہ وہ وطنی زبان میں ہوں یا غیر زبان میں اور مفید علوم سب انگریزی زبان میں موجود ہیں اور انگریزی قوم عرصہ سے تمام ہندوستان پر حکمراں ہو اور غالب کی متابعت اور مماثلت ہر حال میں لازم ہو اس لیے ہم ہندوستانیوں کو چاہیے کہ غالب قوم سے منافع حاصل کرنے اور فوائد حاصل کرنے کے لیے اپنی ہستی کا لباس اتار ڈالیں اور تعین قومیت کی قید کو اٹھا دیں اور یکبارگی غالب قوم کے وجود میں فنا ہو جائیں اور علوم معارف کو فاتح قوم کی زبان میں حاصل کریں اور ان کی زبان کو ہر چیز پر ترجیح دیکر وطنی زبان کے بجائے استعمال کریں بلکہ تمام امور میں ایسا ہی کریں۔ پس ایسے شخص سے کہنا چاہیے کہ اولاً اگر یہ خواہش غالب کی طرف سے ہو تو اس کو غالب کے تعلی اور سخت کے حد اعتدال سے گزرنے پر محمول کیا جاسکتا ہو۔ لیکن اگر مغلوب اس بات کو اپنی زبان

پر لائے تو بلا شک اُس کا منشا سوائے خوشامد اور تعلق کے کچھ نہیں ....  
یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ جو کچھ ہم نے کہا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ  
زبان انگریزی کی تعلیم کو بالکل بند کر دیا جائے بلکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ زبان  
انگریزی کا حاصل کرنا چند وجوہ سے ہندوستانیوں پر لازم ہے: نمبر ۱  
ان وجوہ کو بیان کرتے ہوئے اپنے مقالہ کو ختم کرنے سے پہلے شیخ  
امت انجلیسیہ سے مخاطب ہوتے ہیں اور ہندوستان کے متعلق اس کو  
مشورہ دیتے ہیں کہ :-

”جو کچھ یہاں تک کہا تھا اُس کا روئے سخن ہندوستانیوں کی  
طرف تھا۔ اب انگریزوں کی قوم سے جو بڑی قوم ہے کہتا ہوں کہ مغربی  
قوموں کی حرص و طمع اندازہ سے باہر ہو گئی ہے۔ دولتِ روسیہ نے ایک  
قدم مَرُو کی طرف بڑھایا اور ایک ہاتھ استانبول کے دروازہ کی طرف اور  
دولتِ فرانسیہ نے ٹیونس کو ہضم کر کے اب طرابلس اور مصر کی طرف نظر  
کی ہے اور دولتِ اطالیہ بھی مصر و طرابلس کی فکر میں ہے اور دولتِ جرمن  
بھی کبھی جزیرہ کریٹ کی طرف نظر کرتی ہے اور کبھی ساحلِ شام پر مستعمرات  
کی بنیاد قائم کرتی ہے..... انگریزوں کو ہندوستان کی حفاظت کے  
لیے بہت قوی وسائل جن سے آرام دل حاصل ہو محض استحکاماتِ جبل  
الطارق و قبرس و باب المندب و عدن و جزیرہ سقطرہ و کیپ و درہ خیبر  
و در بولان و شہر قندھار سے حاصل نہ ہو سکیں گے..... بلکہ  
حفاظتِ کامل اور حراست و اطمینانِ خاطر و سکونِ قلب اُس وقت حاصل  
ہے فلسفہ و مدت و جنیت“ از رسالہ معلم ترجمہ از فارسی۔ مکمل مضمون کتب  
کے آخری حصہ میں درج کیا گیا ہے۔

ہوگا جب کہ اپنی حکومت کے استحکامات کو ہندیوں کے قلوب میں مستحکم کر دیں۔ یہ اسی طرح ہو سکتا ہے کہ ہندوستانی زبان کو حکومت کی زبان قرار دیں۔“ ۵

آج جس موضوع پر اخبار و رسایل کے ہزار ہا صفحات کالے کیے جاتے ہیں پچاس برس پہلے اسی موضوع کا ہر پہلو شیخ کے پیش نظر تھا اور اُس زمانہ میں جب ملک کی کوئی سیاسی یا قومی جماعت نہ علی گڑھ اور نہ کانگریس۔ قومی زندگی کی اس ضرورت کو محسوس کرتی تھی۔ شیخ اس کے لیے اپنے قلم اور زبان کی طاقت صرف کر رہے تھے۔

جیسا کہ ان صفحات میں جا بجا واضح ہوگا شیخ کی عادت تھی کہ جو کچھ کہتے تھے صاف صاف کہتے تھے۔ لگی لپٹی نہ رکھا کرتے تھے۔ بلکہ بعض اوقات اُن کے الفاظ کی سختی حد اعتدال سے بھی گزر جاتی تھی۔ ہندوستان کے علما اور قدیم طریقہ تعلیم دینوی کے متعلق وہ اکثر اپنے خیالات صاف صاف ظاہر کیا کرتے تھے چنانچہ لکھتے ہیں کہ:-

”..... صاحبو! فی زمانہ مسلمانوں کی تعلیم کا طریقہ شروع سے آخر تک بگڑا ہوا ہے۔ مثلاً عربی کو لیجئے۔ عربی تعلیم کا مفہوم علم نحو کو حاصل کرنا سمجھا جاتا ہے علم نحو کے حاصل کرنے کا اصل نشا اور مقصد یہ ہے کہ صحیح طور پر زبان کا بولنا اور لکھنا پڑھنا آجائے اور بس۔ لیکن مسلمان طلباء کا تمام وقت اُس کی لایعنی بحثوں میں اور فلسفیانہ افکار میں صرف ہو جاتا ہے اور عمر بھر عربی پڑھنے کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ نہ تو عربی میں دو جملے صحیح بول سکتے اور نہ لکھ سکتے ہیں حتیٰ اس کہ دو سطر بھی صحیح نہیں پڑھ سکتے۔

۵ ”فلسفہ وحدت و بنیت“ از رسالہ معلم

علم معانی و بیان جس کو ادبیات کہتے ہیں اور جس کی تحصیل سے انسان منشی خطیب اور شاعر ہو سکتا ہو اس کا یہ حال ہو کہ تمام عمر پڑھنے کے بعد روزمرہ کی گفتگو پر بھی طالب علم قادر نہیں ہوتا۔ علم منطق جو میزان افکار کہا جاسکتا ہو اور انسان کو حق و باطل اور صحیح و فاسد کا امتیاز کرنے پر قادر کرتا ہو اس کا اثر مسلمان سلطنتوں پر یہ ہوا کہ ان کے دماغ ممکنہ خرافات اور واہیات سے ملو پائے جاتے ہیں۔ اور ان کے اور بازار یوں کے افکار میں کوئی فرق معلوم نہیں ہوتا۔ علم حکمت جس کا تعلق موجودات خارجہ کے اصول کی بحث سے ہو اس میں مسلمانوں کی یہ کیفیت ہو کہ "صدری" اور "شمس بازغہ" پڑھ لیا اور خود کو حکیم سمجھنے لگے حالانکہ دائیں بائیں کا فرق نہ معلوم ہوا اور اتنی بھی صلاحیت پیدا نہ ہوئی کہ معلوم کریں کہ خود کیا ہیں کون ہیں اور ان کو دنیا میں کیا کرنا چاہیے۔ کبھی بھولے سے نہ پوچھا کہ یہ تار برقی کیا ہو یہ بخاری کشتی کیا چیز ہو ریل کیسے بنتی ہو اور چلتی ہو۔

صاحبو! میری حیرت کی انتہا نہیں رہتی جب میں ان لوگوں کا خیال کرتا ہوں جو چراغ لئے شام سے صبح تک "شمس بازغہ" کا مطالعہ کرتے ہیں اور کبھی اس بات پر غور نہیں کرتے کہ چراغ کی چمپی نکال دی جائے تو کیوں چراغ دھواں دینے لگتا ہو اور چمپی لگا دینے سے کیوں دھواں موقوف ہو جاتا ہو۔ نف ہو ایسے حکما پر اور نف ہو ایسی حکمت پر۔ حکیم وہ ہو جو حوادث اجزائے عالم پر غور کرے نہ کہ اندھوں کی طرح راستہ چلے جن کو منزل مقصود سمجھائی نہیں دیتی۔

مسلمانوں کا علم فقہ حاوی ہو تمام حقوق بلدیہ اور دولیہ پر۔ پس



چاہیے کہ مردِ فقیہ صدرِ عظم یا سفیرِ کبیر ہو سکے حالانکہ ہم اپنے فقہاء کو دیکھتے ہیں کہ وہ اپنے گھروں کا انتظام کرنے سے بھی قاصر ہیں - اور اپنی ناقابلِ فخر سمجھتے ہیں -

علمِ شریعت درحقیقت حکمت و قوانین سے واقف کرتا ہے اور مختلف احکام کے عللِ منفعت و مضرت کو ظاہر کرتا ہے لیکن حالت یہ ہے کہ ہمارے شاعرین و علماء قوانینِ مدنیہ کے سمجھنے سے محض عاری ہیں - بہر حال ہمارے علماء کی حالت ایک باریک فنیہ کی سی ہے جس پر ایک کمزور شعلہ ٹٹا رہا ہو جو نہ تو اپنے اطراف روشنی پہنچا سکتا ہے اور نہ دوسروں تک اس کی روشنی پہنچ سکتی ہے - عالم اگر حقیقی عالم ہو تو اس کی مثال ایک نور کی سی ہو سکتی ہے کہ جس کی روشنی تمام عالم پر پھیلتی ہے اگر تمام عالم کو منور نہ کرے تو اقلًا اپنے گھر یا اپنے قریہ یا اپنے شہر کو وہ روشن کر سکتا ہے - یہ ہمارے علماء کیسے ہیں کہ چراغِ تلے اندھیرے کی مثال ان پر صادق آتی ہے -

افسوس اور عجب تو یہ ہے کہ ہمارے علماء نے علم کی دو قسمیں قرار دے رکھی ہیں - ایک کو علمِ مسلمانان اور دوسرے کو علمِ فرنگ کہتے ہیں - اور اس طرح بعض مفید علوم کے حاصل کرنے سے لوگوں کو منع کرتے ہیں - اتنا نہیں سمجھتے کہ علم وہ شریف شے ہے جو کسی طریقہ سے مخصوص نہیں ... کس قدر تعجب کا مقام ہے کہ مسلمانانِ علوم کو جو ارسطو اور افلاطون سے منسوب ہیں غایتِ رغبت کے ساتھ سیکھتے ہیں لیکن اگر غالیلہ (گلیلیو) اور کپلر کے علوم کی جانب اُن کی توجہ مبذول کرائی جائے تو اُس کو کفر سمجھتے ہیں ! حق وہ ہے جو دلیل اور برہان رکھے - جو علماء علوم اور معارف

کے حاصل کرنے کے لیے منع کرتے ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ ہم حفاظت اسلام کو رہے ہیں۔ حالانکہ فی الحقیقت وہ اسلام کے دشمن ہیں۔ وہی مسلمان اسلام کے محافظ ہو سکتے ہیں جو علوم و معارف مختلف سے آشنا اور واقف ہوں.....الحاصل مسلمانوں کی اصلاح اُس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ ہمارے روساء دین خود اپنی اصلاح نہ کریں اور علوم و معارف سے خود پہرہ ور نہ ہوں۔ اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ پہلے خرابی و تباہی ہمارے علمائے دین میں واقع ہوئی اور ان سے یہ عام امت میں سرایت کرتی گئی۔۔۔۔۔“

پھر فرماتے ہیں کہ:-

..... و باید دانست کہ مراد ما از عالم آں عالم است  
کہ معارف آں مگر اہان طریق سعادت را ہادی و رہنما باشد۔ و  
دانشش دلہائے مرده را حیات و زندگانی تازه عطا کند و  
سخنہایش بیماراں دل و مسکت را شفا بخشد۔ و عبارتش چون  
مقناطیس اجزائے حشرہ امت را جمع کند و حکماش صیقل  
دہد نفوس را از کدورت ..... نہ آں عالم است کہ در ظلمت  
کدہ و خشتناک او ہام نشستہ علی الدوام بہ بہیمہ و دمدہ مشغول  
و افساد را اصلاح گمان می کند۔ و خود را نمی داند و راہ بری  
دعوی می نماید۔ نہ آں عالمی کہ در گورستان ہائے کہنہ و خشت  
گماں ہا و دیرانہ ہائے سہنناک در می دہد و بخوابی و دمار و ہلاک  
مرثوہ می رساند..... نمبر ۴

۵۔ "العلم" حیدرآباد جلد دو نمبر ۱۱۰۔ "تعلیم و تربیت" معلم شفیق "جنوری ۱۳۸۱ء

اس کے بعد تعصب مذہبی پر یوں تبصرہ فرماتے ہیں کہ :-

..... چوں کلام بدیں جا رسید می خواہم بہ ہزار

تاسف جویم کہ مسلمانان ہندوستان میل حمایت دین یعنی تعصب

دینی را بسیار بہ نفع بد بکار بردہ اند کہ موجب بغض علوم و معارف

و سبب تنفر از صنائع و بدائع گردیدہ است و چنان گمان کرو

اند کہ انچہ منسوب بہ مخالفین دیانت اسلامیہ بودہ باشد باید

از روئے تعصب دینی آن را مکروہ و منخوس داشت۔ اگرچہ علوم

و فنون بودہ باشد و حال آنکہ از روئے تعصب دینی برایشان

واجب چنان بود کہ ہر جا فضیلت و کمالے و غلے و معرفتے پزیند

خود ہا را حق دار مے دانستہ در استحصال آن سعی ہا و کوشش

ہا بکار برند و نگزارند کہ مخالفین دیانت حقہ اسلامیہ در فضیلتے

از فضایل و در کمالے از کمالات برایشان سبقت گیرند۔ افسوس

ازیں سور استعمال تعصب دینی کہ عاقبت آن بہ تباہی و انحلال

منجر خواہد شد می ترسم کہ سور استعمال دینی مسلمانان ہند بجائے

برند کہ یکبارگی مسلمانان دست از حیات شستہ۔ زندگانی

را ترک کنند بجہت آن کہ مخالفین آیات اسلامیہ ازیں عالم

زندگانی می کنند۔ لاحول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم..... نمبر۔

پھر عنوان قائم فرماتے ہیں :- مجہول مطلق و معلوم مطلق اور کہتے ہیں کہ

..... آیایع نبی باشد از برائے عالم داناد حکم مینا

کہ جمیع عالم را فنون جدیدہ و اختراعات نو و اشیاء تازہ فرا

سہ " اسباب حقیقت و سعادت و شغلے انسان " در رسالہ شفیع معلوم۔

گمراہی باشد و عالم از عالمی بہ عالمی دیگر منقول شدہ باشد و اوسر  
از خواب غفلت ندارد آیا لائق است محقق را کہ سخن ہادر مجہول  
مطلق براند و معلوم مطلق را نداند۔ و در مہیات مہومہ مؤشگانی  
ہا کند و از معرفت امور ظاہرہ باز ماند۔ ایں است محل انجہ می خواہم

در ایں معنی بیان کنم..... نمبر ۹۲

اُس زمانہ کے ہندوستانی علمائے کرام کے متعلق شیخ کے خیالات ان چند  
اقتباسات سے بخوبی واضح ہو جاتے ہیں اور افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہوں  
کہ آج سے پچاس برس پہلے علمائے جس جمود پر شیخ اظہار افسوس کر رہے تھے  
کم و بیش وہی آج بھی موجود ہیں۔ ان باریک فقیلوں سے وہی ”کمزور شعلہ“  
آج بھی مشتارہا ہو بلکہ چراغ تلے کا اندھیرا اب پہلے سے بھی کچھ زیادہ ہو۔ ”ظلمت  
کدہ و حشتناک اوہام“ میں اب بھی بہت سے یہ بزرگ بیٹھے ہوئے ہیں جس  
طرح شیخ نے انہیں بیٹھے دیکھا تھا۔ ”مجہول مطلق“ اور ”معلوم مطلق“ کا بُعد  
آج بھی اسی قدر ہے جس قدر پچاس سال پہلے تھا۔ مذہبی تعلیم کا طریقہ آج  
بھی وہی ہے جس پر شیخ معترض تھے۔

مسلمانوں اور ان کے علمائے متکلی نظر کا شکوہ کرتے ہوئے شیخ ایک  
عالمگیر رابطہ اسلامی کی طرف اشارہ فرماتے ہیں کہ

”اس صاف اور ظاہر اصول میں غور و فکر کرنے کے بعد

تم کو اس کا سبب معلوم ہو جائے گا کہ مسلمان اتحاد و اتفاق  
کی اس مذہبی تعلیم و تلقین کے باوجود کیوں ایک مدت سے اس  
کی ضرورت محسوس نہیں کرتے یا محسوس کرتے ہیں تو اس کی

۹۲۔ ”فوائد فلسفہ“ در رسالہ معلم شفیق۔

طرف اقدام نہیں کرنے۔ حقیقت یہ ہو کہ ایک مدت سے ان دینی عقاید کے سوا جو عمل مشترک سے باہل الگ ہیں اور کوئی جزو ان کے درمیان "جامع" باقی نہیں ہو جس کا نتیجہ یہ ہو کہ آج اُن میں باہمی تعارف تک نہیں اور وہ ایک دوسرے سے بہت بری طرح جدا ہیں۔ اور اُن کا تو کیا ذکر خاص علمائے کرام جن کے فرائض میں عقاید کی حفاظت اور لوگوں کی ہدایت داخل ہو آج ان کا یہ حال ہو کہ ان میں کوئی باہمی مواصلت و مراسلت نہیں۔ ترکی عالم حجازی عالم کے حالات سے باہل بے خبر ہو ہندی عالم افغانی عالم سے قطعاً غافل ہو۔ بلکہ اس سے بڑھ کر یہ کہ ایک ہی ملک کے علما بھی باہم کوئی ارتباط و مواصلت نہیں رکھتے۔ پھر جس طرح یہ بیگانگی و جدائی طبقہ علما میں ہو ٹھیک اسی طرح اسلامی سلاطین و امرا میں بھی ہو۔ کیا یہ تعجب انگیز امر نہیں کہ عثمانی حکومت کی سفارت مراقب میں اور مراقشی حکومت کی سفارت عثمانی حکومت میں نہیں ہو۔ کیا یہ نادر واقعہ نہیں ہو کہ دولت عثمانیہ کا کوئی صحیح رابطہ افغانی امارت کے ساتھ نہیں پایا جاتا۔ یہی تفریق اور پراگندہ حالی ہو جس کی بنا پر آج یہ کہنا باہل صحیح ہو کہ مسلمانوں کی ایک جماعت کو دوسری جماعت اور ایک شہر کے باشندوں کو دوسرے شہر کے باشندوں کے ساتھ کوئی علاقہ اور تعلق نہیں ہو آج ان میں ایک ہلکی قسم کا صرف یہ احساس باقی رہ گیا ہو کہ ہاں فلاں ملک اور فلاں شہر میں بھی کچھ لوگ اُن

کے ہم عقیدہ اور ہم مذہب رہتے ہیں۔

..... جب تم قرآن مجید کی اُن آیتوں کو غور سے دیکھو گے جن میں بہترین فضائلِ اخلاق کی تعلیم دی گئی ہو اور پھر مسلمانوں کی اس حرص اور دل بستی پر غور کرو گے جو ان کو کتاب اللہ پر عمل، سنتِ رسول اللہ کی تقلید اور اپنے دین اور مذہب کے احترام اور رسول و اصحاب رسول کی تعظیم کے ساتھ ہو تو تم خود بخود یہ فیصلہ کرنے پر مجبور ہو جاؤ گے کہ اگر علمائے دین اپنے ان وظایف و فرائض کے ادا کرنے پر جو ان پر صاحبِ شرع کے وارث ہونے کی حیثیت سے عاید ہوتے ہیں آمادہ ہو جائیں تو کوئی قوت نہیں جو اُمتِ اسلامیہ کے احیا اور اس کی فضیلت کے اعادہ کی راہ میں روک بن سکے۔ بے شبہ علمائے راسخین فی العلم اور بالغِ نظر مسلمان یہ اچھی طرح جانتے ہیں کہ اس زمانہ میں جو کچھ مصیبتیں مسلمانوں پر آئی ہیں وہ اللہ کی طرف سے ان بے اعتدالیوں کی سزا ہیں جو انھوں نے پچھلے دنوں میں کی تھیں۔ پس علمائے کرام کی ہمت، ان کی غیرتِ دینی اور حمیتِ ملی سے امید ہو کہ وہ شگاف کے پھیلنے سے پہلے اس کے جوڑنے اور مرض کے مستحکم ہونے سے پہلے اس کے علاج و مداوا کی طرف کافی توجہ کریں گے۔ ان کو چاہیے کہ وہ عام مسلمین کو احکام اللہ اور سنتِ نبوی کی پیروی پر ابھاریں اور اللہ اور اس کے رسول کے حکم کے مطابق ان کے باہمی رشتہ اخوت و الفت کو مضبوط و مستحکم

کرنے کی کوشش کریں۔ نیز یہ کہ لوگوں کے قلوب پر جو یاس اور ناامیدی چھائی ہو اس کو محو و فنا کرنے کے لیے اپنی تمام جدوجہد کام میں لائیں اور لوگوں کو یہ بتائیں کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید ہونا انسانی قلب کی ایک بیماری ہو اور اس کے عقاید کی کچی ہو جس سے مسلمان یقیناً ہر طرح پاک اور بے عیب ہیں۔

مگر شیخ کے خیالات ایک طرف تو مذہبی تعلیم کے رائج الوقت طریقہ کے خلاف اور علمائے وقت سے برگشتہ تھے اور دوسری طرف علی گڑھ کی تعلیمی تحریک کے بھی موافق نہ تھے۔ وہ مغربی علوم کی تعلیم کو مسلمانوں کے لیے ضروری سمجھتے تھے مگر نہ اس طریقہ سے جو سرسید نے تجویز کیا تھا۔ سرسید احمد خاں اور ان کی تعلیمی تحریک کے متعلق بھی شیخ نے دورانِ قیام ہندوستان میں جو خیالات وقتاً فوقتاً ظاہر کیے ان سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ نہ صرف سرسید کی تعلیمی تحریک پر معترض تھے بلکہ ان کے قومی اور سیاسی اصولوں کے بھی مخالف تھے۔ اور اس قدر خلاف تھے کہ قلم کی انتہائی شدت اور سختی کے ساتھ ان پر تبصرہ کرتے تھے۔ چند اقتباسات درج کیے جاتے ہیں :-

(۱) سرسید اور ان کی قومی تحریک۔ . . . . عجب ترین

ہم امور و غریب تر ہم چیز ہا میں است کہ جاہلے خود را را دانا  
شمارد و کورے خود را مینا انگارد و خبیث النفسه خویش را مطہر  
و مقدس پندارد این اکہاں را اگر گوش شنوا بودے می باشد کہ  
بقوت بیان و بفصاحت لسان و بعبارات واضحہ و بتقریرات  
صریحہ و بضروب امثال و بحکایات گزشتہ و حال و بہ انواع کنایات

و بہ اضاف اشاراتِ حقیقت روشن و ماہیت گنہش ایساں را بر  
ایساں فہماید و از فساد طویت و تباہی نیتِ اتان را خبردار کرد  
بلکہ می شد ایساں را بریں داشت کہ اقرار کنند کہ جمیع حرکات و  
سکناات و ہمہ افکار و نیات ایساں ناستودہ است و ہمہ افعال  
و اعمالِ آناں موجب تباہی و خرابی است۔ و این کبرانِ مادر زاد  
اگر چشم بودے ممکن بود کہ نقاشانِ بینا و رسامانِ دانا و پیکر  
تراشاں توانا بدست یاری و ضاعتِ نیروی و فطانتِ قبیح و  
سیرت و شاعتِ سرپرستِ ذرشتی خصایل و نادرستی خیال و  
جہالت و ضلالت و حماقت و دنایت ایساں را بصورتے مصور  
نمودہ و بہ ہیکلے مجسم گردانیدہ بر ایساں نشان بدہند تا آنکہ  
ہر حال و قال خود ہا واقف گردند و لے بسیار افسوس بسیار  
افسوس کہ این کورانِ مادر زاد را نہ گوش است نہ این کیراںِ مادر  
زاد را چشم، اگر این کوراں دایں کراں را عاتہ لمس می شد البتہ  
حوادث و آفاتِ دہر و مصائب و بلیات روزگار و دشواری ہا  
و شکنجہ ہائے زمانہ ایساں را بہ غیادت و نئے عقلے و خجاست و  
بے ادراکی و شرارت و کج اندیشی خود ہا آگاہ می گردانید۔  
لیکن صد اسف کہ این کوراں و کراں چوں عضو مشلول قوت  
لا مسمہ ہم ندارند۔۔۔۔۔۔ و این بوزنہ ہا دعوی انسانیت می  
کنند۔۔۔۔۔۔ فساد کار این اگہوریاں بخوبی ظاہر نہ شدہ است  
چوں ظاہرانش مزوق است اندکے صبر باید شراب زہر آلود  
اولاً مستی می بخشد پس ازاں جگر را پارہ پارہ می کند۔ اگہوریاں



رایار و صدیقی نیست و طریقت و مذہب ہم ندارند.....  
 بریں حال باید گریست وے خذہ مجال نمی دہد و قامت تاجہ  
 بے شرمی تاکجا..... ۹۳

(۲) سرید کی تفسیر قرآن ..... شنیدم کہ شخصے  
 از ایشان در حالت کبریا و کثرت تجربات سیاحت مالک  
 فرنگ را نمودہ و پس از کدو جد بچیت اصلاح مسلماناں تفسیر  
 بر قرآن نوشتہ است..... ظاہر شد کہ مقصود این مفسر  
 اذیں سعی در ازالہ اعتقادات مسلمانان خدمت دیگران و تولید  
 و طرق و خول در کیش ایشان است۔ لاجول ولا ۹۴

(۳) سرید کا اصول تعلیم..... اگر یک بچہ زفرانہ  
 گرفتہ و بلاد جرمن فرستادہ شود و در اں بلاد آں بچہ تربیت استاد  
 قوی عادت جرمن ہارا فرا گیر و محبت ایشان در دل او متکمن  
 شود و قوم و ملت او را در نظرش منفور و حقیر گرد و ایامی  
 توان چناں گمان کرد کہ آں بچہ خادم و جملہ نفشان امت  
 فرانسویہ است و آیا آں شخصے کہ آں بچہ را بدیں نوع تربیت  
 کرد متیوان آں را محب فرانہ نامید..... ۹۵

اس عبارت میں اگر فرانس کی جگہ ہندوستان اور جرمن کی جگہ انگلستان  
 اور آں شخصے کی جگہ سرید احمد خاں لکھیا جائے تو شیخ کا مفہوم صاف

۹۳۔ "شرح حال اہوریان" رسالہ معلم شفیق

۹۴۔ "تفسیر و مفسر" اخبار دار السلطنت کلکتہ

۹۵۔ "شرح حال اہوریان" رسالہ معلم شفیق

اور واضح ہو جاتا ہو۔

آگے لکھتے ہیں۔

(۳۱) "سرستید اور انگریزی مفاد"..... اشد۔ اشد۔ کد ام  
عقل ایں چنیں امرے را تصور می کند کہ بیگانه جنیت و قومیت  
دیگراں را قوت و پاسداری بہ دہد کہ می پندارد کہ شخصے خانہ خود  
را خراب کردہ باوجود آن خانہ دیگرے را تعمیر کند۔ اگر  
بیگانگان چہرہ دست آگاہ شوند کہ خانہ از برائے تاسیس  
جنیت و تقویت قومیت دیگرے برپا شدہ است آیا آن خانہ  
را از پنج و بُن کندہ بہ باد فنا خواهند داد و یا آنکہ بنار حکم و  
مشید خواهند نمود و معمار آن را غلبتِ فاخرہ دادہ بہ رتبہ  
عالیست سرفراز خواهند کرد۔

..... و از برائے اشتباہ کاری و پردہ پوشی در  
مجمع با و محفلها مقالہ ہائے القای کردند تا آنکہ دریں روز ہا (ناستودہ  
مرگ خاں) صبر نمودہ خیر خواہی را تفسیر کرد و مقصد حقیقی ہم قطار  
خود تصریح نمود و پردہ از روئے کار برداشت و حل معنی نمودہ حقیقت  
حقیقت ہماں یادگار یکہ یونانیان از برائے دیو جانس ساختہ بودند باید  
از برائے ہیں خیر خواہ نیز ساختہ شود۔ بہ معنی دادہ سگ از  
برائے استحصال استخوانے تعلق می کند و دے حرکت می دہد و سر پر  
پائے معطی ہنوادہ بہ خودے باشد بہ بیگانہ بجمت اظہار خلوص نیت  
روز ہادری دہد۔ انسان از سگ ہم کمتر است، لاجول و لا۔  
انسان را چنان می زبید کہ در تعلق و خضوع ہزار مرحلہ بہ سگ با

بیشی گرو داگر موم ندارد ریش ہم کم ازاں نیست - ناستودہ مرگ  
خاں ہمیں نکتہ را فہمیدہ ازاں بود کہ آواز بر آورد بیشہ حرکت دار  
وٹان ہائے خوردہ را حلال کرد - خدا کند کہ ایں شکر سبب مزید  
نعت گردد۔ . . . .

یہ اقتباسات شیخ کی شعلہ بیانی اور طرزِ استہزا کا ایک اعلیٰ نمونہ ہیں  
”ستودہ مرگ خاں“ کے پردہ میں شیخ کے ہدفِ ملامت جو صاحب ہیں وہ  
سر سید کے خاص اجاب اور شرکار کار میں سے ایک تھے۔ ان صاحب کے  
خلاف شیخ نے عروۃ الوثقیٰ میں بھی بہت کچھ لکھا ہے لیکن چونکہ خود شیخ نے  
ان کا اصلی نام پوشیدہ رکھا ہے اس لیے ضرور نہیں کہ ہم اُس کو بے  
تقاب کریں۔ بہر حال جو کچھ شیخ نے ان صاحب کے متعلق لکھا وہ نمونہ  
ہے اُن خیالات کا جو اس جماعت کے متعلق شیخ رکھتے تھے مثلاً تفریک و  
استہزا کا ایک اور نمونہ دیکھیے: . . . . . جمع مرد ہا

ہزار سالہ و دو ہزار سالہ و ہمہ استخوان ہا بوسیدہ دریں روز ہا سر  
از قبر ہا و دغہا بر آوردہ و آواز ہا بسیار بلند ندائے الحیات ،  
البعث ، البعث ، النشور ، النشور ، می زنند - اے اگہوریانِ خیر  
خواہ بقوتِ تمام الموت ، الموت ، الہلاک ، الہلاک ، الفناء ، الفناء  
دوامہ می نمایند - بر حال آن قومے کہ خیر خواہ آں اگہوری است  
بیاید گریست . . . . .

ہندوستان میں دو سال کے قریب قیام کر کے شیخ اہل ہند کے حالات  
سے بخوبی واقف ہو گئے تھے۔ وہ جانتے تھے کہ ان کا شیرازہ قومی کیوں بکھرا

۹۱ ”شرح حال اگہوریاں“ رسالہ معلم شفیق

ہوا ہے۔ کمزوریاں کیا کیا ہیں۔ اور ان کو کس طرح رفع کیا جاسکتا ہے۔ ذاتی طور پر اُن کا عقیدہ تھا کہ کسی قوم کو بیدار کرنے اور اُس کے اندر قومیت کا احساس پیدا کرانے کے لیے جراید اور اخبار کا اجرا بہت ضروری ہے۔ مصر میں وہ اس تدبیر کے کامیاب نتائج دیکھ چکے تھے اور ہندوستان کے موجودہ اخبارات کی زبوں حالی کو بھی اچھی طرح دیکھ رہے تھے۔ اس لیے وقتاً فوقتاً مضامین لکھ کر ہندیوں کو اس طرف توجہ دلاتے رہتے تھے۔ چنانچہ ایسے مضامین کے بعض اقتباسات ہم گزشتہ صفحات میں درج کر چکے ہیں۔

ایک موقع پر ہندی نوجوانوں کو اس طرح مخاطب فرماتے ہیں:-

..... تم اس سرزمین کے ہونہار ہو جو ایک زمانہ میں

قوانین اور آداب کے لیے شہرہ آفاق تھی۔ اور دنیا ان امور

میں اس کی خوشہ چینی کرتی تھی۔ مثلاً قوانین ملتِ روما (کوڈ روما)

کو دیکھو جو تمام فرنگی کوڈوں کی ماں کہلاتی ہے اس کے اکثر اقوال

تمہارے چاروں ویدوں اور شاستر سے لیے گئے ہیں اسی طرح

شعرو سخن اور فلسفہ میں تمہارے اسلاف کا وہ درجہ تھا کہ

یونانیوں نے اُن کی شاگردی کی۔ مثلاً ایک نامی گرامی شاگرد

فیثاغورس گزرا ہے جس نے یونان میں علم و معارف کے وہ

سب پھول بکھیرے جو اس نے ہند کے گلشنِ علوم سے چنے

تھے۔ خاکِ ہند وہی ہے اور تم نوجوان جو اب موجود ہو اسی

مٹی اور پانی کے بنے ہوئے ہو۔ میرے لیے یہ باعثِ مسرت

ہے کہ تم خوابِ گراں سے بیدار ہو کر اپنے آبادِ اجداد کے ورثہ

کی جانب رجوع اور ان کے بوئے ہوئے درختوں کے پھل چُسنے

کے لئے کمر بستہ ہو گئے ہو.....“ ۵

یہ آخری اقتباس نہ صرف ہندی نوجوانوں کے متعلق شیخ کے خیالات کو واضح کرتا ہے بلکہ ایک بات اور بھی ان الفاظ سے مترشح ہوتی ہے۔ وہ یہ کہ گو شیخ زیادہ تر اسلام کی خدمت میں مشغول رہے لیکن جہاں تک ہندوستان کا تعلق ہے وہ ہندو اور مسلمان کے درمیان کوئی امتیاز قائم نہیں کرتے تھے۔ بلکہ اپنا پیغام ”یکساں دونوں قوموں کے سامنے پیش کرتے تھے اور ازراہ تعصب مذہبی ہندو قوم کی قدیم تہذیب اور روایات کو نظر انداز نہ کرتے تھے اور سمجھتے تھے کہ ہندوستان کی قسمت ہندو اور مسلمانوں دونوں کی بیداری اور ترقی سے وابستہ ہے۔ اس نکتہ کو انھوں نے عروۃ الوثقی کے بعض مضامین میں بھی اچھی طرح واضح کیا ہے

ہندوستان میں شیخ کی اقامت کے یہ دو سال اسی قسم کی مصروفیت میں گزرے اور حتی الامکان شیخ سیاسی جدوجہد سے بالکل الگ رہے یا کم از کم بہت اعتدال کے ساتھ تھوڑا بہت کام کرتے رہے لیکن معلوم ہوتا ہے کہ مصر سے خارج البلد ہو جانے کے بعد ہی اس ملک کی سیاسیات سے شیخ کے تعلقات خطرناک کبھے جا رہے تھے۔ چنانچہ ۱۸۸۵ء میں جب مصر میں قومی تحریک نے ایک انقلابی صورت پیدا کی اور فلاہین کے اندر ایک عام بیچینی رونما ہوئی جس کے رہنما اور نمائندے اعرابی پاشا تھے تو ہندوستان میں برطانوی حکومت کی نظریں شیخ پر پڑنے لگیں۔ اعرابی پاشا خود فلاہین میں سے تھے اور بہت ادنیٰ حیثیت سے ترقی کر کے وہ بالآخر وزارت جنگ کے اعلیٰ عہدہ تک پہنچے تھے۔ اس زمانہ میں اعرابی سے زیادہ کوئی شخص مصری

۵ اقتباس از تقریر در کلکتہ۔ (اخبار دار السلطنت)

۸۲-۸۸ء میں جب بلٹ مصر گئے تو انھوں نے اعرابی کی تحریک کو بہت تقویت پہنچائی لارڈ کرومر نے لکھا ہے کہ:-

اعرابی چونکہ خود ایک فوجی آدمی تھا اس لیے اس کی تحریک فوج میں سب سے زیادہ کارگر ہوئی اور انگریزی "دغل" کے لیے فوجی اثرات کا مصری معاملات پر عادی ہونا بہت ہی دشتناک تھا۔ اعرابی اور ان کی جماعت کی وجہ سے فوج میں پھمپنی پیدا ہو چکی تھی اور ہر طرف سے یہ مطالبہ کیا جا رہا تھا کہ سرکاری محکموں اور خصوصاً فوج میں سے یورپین عنصر کو خارج کیا جائے۔ دول اور خصوصاً برطانیہ اور فرانس کے درمیان اس صورت حالات پر قابو پانے کے متعلق مشورے ہو رہے تھے اور آخر کار جنوری ۱۸۸۲ء میں ان دونوں حکومتوں کی طرف سے وہ متفقہ یادداشت مصری حکومت کو بھیجی گئی جو اسکندریہ کے بوہ اور طلل الکبر کے ہنگامہ کی اصلی بنیاد تھی۔ اس یادداشت میں برطانوی اور فرانسیسی "دغل" کو زیادہ موثر اور قوی کرنے کا مطالبہ کیا گیا تھا۔ فوج اور پولیس اور مالیات

---

۷۰ - مصر جدید -

کو کلیتاً برطانوی اور فرانسیسی بنگرانی میں لینے کی تجویز ایسی نہ تھی جس کو مصری قوم پرست ایک لمحہ کے لیے بھی قبول کر سکتے۔ دارالامرا میں زیادہ تر ایسے لوگ موجود تھے جو فوج کے زیر اثر تھے اور خود اعرابی وزیر فوج تھا۔ خدیو توفیق اس وقت قوم پرستوں کے اثر سے باہر اور دوسری طرف ملا ہوا تھا لیکن علانیہ اعرابی کی مخالفت کرتے ڈرتا تھا۔ اُسی زمانہ میں اعرابی کو پتہ چلا کہ اس کے قتل کرنے کی سازش کی گئی ہے اور اُس سازش میں فوج کے کچھ افسران بھی شامل ہیں۔ چنانچہ وہ لوگ گرفتار کر لیے گئے۔ فوجی عدالت نے ان لوگوں کو خارج البلد کئے جانے کا حکم دیا لیکن خدیو نے برطانوی اور فرانسیسی حکومت کے مشورہ کے مطابق ان افسران کی سزا میں تخفیف کر دی اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وزارت اور خدیو کے درمیان تعلقات منقطع ہو گئے۔ فوجی جماعت میں اس وقت ایک گروہ ایسا موجود تھا جو خدیو کو معزول کر کے مصر میں ایک جمہوریہ قائم کرنا چاہتا تھا۔ اسی لیے اعرابی پاشا کے متعلق فرانس اور برطانیہ نے یہ طو کر لیا کہ ان کو جس طرح ہو سکے مصر سے نکال دیا جائے۔ چنانچہ مئی ۱۸۸۲ء میں سرکاری طور پر یہ مطالبہ مصری گورنمنٹ سے کیا گیا کہ اعرابی فوراً مصر سے چلے جائیں۔ اور وزارت استعفیٰ دیدے۔ وزارت نے استعفیٰ دیدیا لیکن خدیو کو ایک تحریہ بھیجی جس میں اُس پر صاف صاف یہ الزام لگایا گیا کہ اس نے دول کے مطالبات کو قبول کر کے اپنے وعدوں کے خلاف اجنبی قوم کی مداخلت کو منظور کر لیا ہے۔ اب تمام ملک میں ایک آگ لگ چکی تھی اور ہر طرف سے مطالبہ کیا جا رہا تھا کہ اعرابی کو وزارت جنگ کے عہدہ پر بحال کیا جائے۔ حتیٰ کہ ۲۸ مئی کو تمام مذاہب کے پیشوا اور علما کا ایک وفد خدیو کے پاس گیا

اور مطالبہ کیا کہ اعرابی کا وزارتِ جنگ کے عہدہ پر دوبارہ تقرر کیا جائے۔  
بشکلِ خدیو نے اس مطالبہ کو منظور کیا۔ لیکن خدیو کا فیصلہ فرانس اور انگلستان  
کے منشا کے خلاف تھا۔ اس لیے اب اعرابی کی قوت کو بزورِ شمشیر توڑنے  
کی تیاریاں شروع ہو گئیں۔ لارڈ کرومر اعرابی کے دوبارہ تقرر کا ذکر کرتے ہوئے  
لکھتا ہے کہ :-

”تاہم انجام اب دور نہ تھا اور ہر روز یہ امر زیادہ واضح ہوتا جاتا تھا  
کہ سوائے فوجی قوت کے اور کسی طرح اعرابی کو دبایا نہ جاسکیگا۔ اور یہ کہ اگر  
کوئی دوسرا فوجی قوت استعمال کرنے پر راضی نہ ہوگا تو پھر انگلینڈ ہی کو یہ  
کام کرنا پڑے گا۔.....“

دو تین مہینہ کے اندر مصر کے حالات میں عجیب انقلاب پیدا ہوا۔ ملکی  
اور غیر ملکیوں کے درمیان سخت کشمکش پیدا ہو گئی اور دسٹ جون تک ۱۳ ہزار  
عیسائی مصر سے ترکِ اقامت کر کے جا چکے تھے اور چھ ہزار اور جہازوں کے  
انتظار میں تیار تھے۔ بعض مقامات پر ملکی اور غیر ملکی عناصر کا تصادم بھی  
ہو چکا تھا۔ جولائی میں انگلستان نے فیصلہ کیا کہ اپنی بحری اور فوجی طاقت  
اعرابی کے خلاف استعمال کرے۔ چنانچہ اسکندریہ پر برطانوی جہازوں نے  
گولہ باری کر کے اس کے استحکامات کو منہدم کر دیا اور مصری فوج کو شہر  
خالی کر دینا پڑا۔ لیکن تمام شہر میں بوہ ہو گیا اور کئی دن تک شہر کے مختلف  
حصوں میں آگ لگی رہی۔ بالآخر برطانوی فوج نے اسکندریہ پر قبضہ کر لیا  
اور یہ سب کچھ جس وقت ہو رہا تھا اس وقت قسطنطنیہ میں سلطان ترکی  
جن کی سیادت مصر پر ابھی برائے نام قائم تھی اور قاہرہ میں خدیو جو مصر کے  
سے۔ مصر جدید۔



حاکم کہے جاتے تھے عضوِ معطل ہو گئے تھے۔ اسکندر یہ پرگولہ باری کرنے کے بعد برطانوی فوج نے اعرابی پر حملہ کرنے کی تیاریاں شروع کر دیں۔ اعرابی نے اپنے اہل ملک کے نام ایک اعلان شائع کیا جس میں اُس نے لکھا کہ۔

”مصریوں اور انگریزوں کے درمیان ایک ناقابلِ صلح جنگ جاری ہو اور وہ تمام لوگ جو اس وقت اپنے ملک کے ساتھ دغا بازی کریں گے نہ صرف فوجی قانون کے مطابق سخت ترین سزا کے مستوجب ہوں گے بلکہ دنیا میں آئندہ ہمیشہ کے لیے ملعون ہو جائیں گے۔“.....

القصہ ۱۳ ستمبر کو طل الکبر پر وہ آخری معرکہ پیش آیا جس نے اعرابی اور مصر کی قسمت کا فیصلہ کر دیا۔ اعرابی کو شکست ہوئی اور وہ گرفتار کر لیا گیا۔ اور بقول لارڈ کرومر کے یہ ثابت ہو گیا کہ۔

”مصریوں کے لیے جو پالیسی اعرابی نے سسٹھ میں اختیار کی وہ ایسی تھی کہ نہ وہ اُس وقت قابلِ عمل تھی نہ اب ہو۔“

اعرابی کی گرفتاری اور جلا وطنی کے ساتھ ہی مصر کی یہ ملکی پالیسی ختم ہو گئی اور اس طرح انگلستان کو مصر میں نہ صرف ایک فوجی بلکہ ایک سیاسی فتح حاصل ہوئی۔ جس وقت مصر میں یہ واقعات پیش آرہے تھے شیخ کو دختاً حیدر آباد سے انگریزی نگرانی میں کلکتہ پہنچا دیا گیا۔ اور وہ وہاں نظر بندی کی حالت میں رکھے گئے۔ بلٹ اپنے روزنامہ میں شیخ کی نظر بندی کا بڑا سبب یہ بتاتا ہو کہ۔

”۱۱ ستمبر کو قصر عابدین کے سامنے جو قومی مظاہرہ ہوا تھا اس کے سلسلہ میں اعرابی نے فخریہ یہ کہہ دیا تھا کہ وہ ہندوستان میں بھی انگریزوں

کے خلاف بغاوت کرا سکتا ہو۔“

اعرابی کے اس قول کے معنی غالباً یہ سمجھے گئے کہ شیخ کے ذریعہ سے مصری قوم پرست ہندوستان میں بھی انگریزوں کے خلاف بغاوت کرانے کی فکر میں ہیں۔ اسی اندیشہ کی بنا پر شیخ کلکتہ میں اُس وقت تک نظر بند رکھے گئے جب تک کہ مصر میں شورش ختم نہ ہو گئی۔ معلوم ہوتا ہے کہ شیخ کی نظربندی محض سرکاری نگرانی سے زیادہ کچھ نہ تھی۔ وہ نہ کسی جیل میں رکھے گئے نہ سرکاری جہان تھے بلکہ حاجی مرزا عبد الکریم شیرازی کے پاس ٹھہرے ہوئے تھے اور یہ ظاہر آزادی کے ساتھ لوگوں سے ملنے جلتے رہتے تھے۔ صحیح طور پر یہ معلوم نہیں کہ وہ کس قدر عرصہ تک کلکتہ میں مقیم رہے بہر حال مصر میں شورش ختم ہو جانے کے بعد شیخ کو کلکتہ سے روانگی کی اجازت مل گئی۔

اغلباً آخر ۱۸۵۷ء میں شیخ کلکتہ سے روانہ ہوئے لیکن اس وقت سے ۱۸۵۸ء کے موسم بہار تک جب وہ لندن پہنچے اُن کی نقل و حرکت کا صحیح پتہ نہیں چلتا۔ بلٹ لکھتا ہے کہ مفتی عبدہ نے بیان کیا کہ ہندوستان سے شیخ پہلے امریکہ گئے اور وہاں سے لندن۔ بعض دوسرے سوانح نگاروں نے بھی یہی قیاس کیا ہے کہ وہ پہلے امریکہ گئے جہاں انھوں نے امریکن قومیت حاصل کرنے کی کوشش کی مگر کامیاب نہ ہوئے۔ مرزا الطف اللہ خاں کا بیان بھی مبہم ہے۔

”از ہند بہ امریکہ رفت یا ابتدا بہ لندن می رود؟“

ایک دوسرا سوانح نگار لکھتا ہے کہ۔

”دوہں از اقامت یک چند روز بہ نیت رفتن امریکہ از ہندوستان

راشدہ اما بعد ہا از رفتن امریکہ ہم صرف نظر کردہ بہ لندن رفت۔  
لیکن ایک زیادہ تفصیلی بیان "تاریخ افغانستان" کے مترجم  
اے جی اپنے والد کے حوالہ سے (جو شیخ کے شاگرد تھے) لکھتے ہیں کہ:-  
"نظر بندی سے آزاد ہو کر سید صاحب ۱۲۹۹ھ ہجری میں کابل  
روانہ ہوئے اور تقریباً چار ماہ وہاں رہے۔

امیر عبدالرحمن خاں نے آپ کی بڑی قدر کی کیونکہ سید صاحب نے  
گذشتہ جنگوں میں ان کے بھائی محمد اعظم خاں کی مدد کی تھی۔ سید صاحب  
باتے تھے کہ افغانی حکومت دستوری اصول پر قائم کی جائے لیکن امیر صاحب  
نہ کہ دستوری حکومت کا قیام پسند کرتے تھے اس لیے انھوں نے سید صاحب  
سے کہا کہ افغانستان ایک چھوٹا ملک ہو مناسب ہو کہ کسی بڑی اسلامی سلطنت  
بہ دستوریت کی بنیاد ڈالی جائے۔ جب سید صاحب کو افغانستان میں کامیابی  
میں ہوئی تو وہ ہندوستان کے راستہ سے یورپ روانہ ہوئے۔ قیام  
کابل کے زمانہ میں میرے والد محترم پہلی بار ان سے ملے اور چار ماہ تک  
ایک شاگرد کی حیثیت سے ان کے ساتھ رہے۔ پھر والد صاحب ہندوستان  
آئے اور سید صاحب سے دوبارہ بمقام گوالیار ملاقات ہوئی۔ پانچ  
ہو روز گوالیار میں ٹھہرنے کے بعد سید صاحب گنہ گئے اور وہاں سے  
پیر اور بیورہ ہوتے ہوئے سیہور آئے اور ایک روز سیہور قیام کر کے  
دوسرے دن بھوپال آئے۔ اس سفر میں جمال الدین ایک پیر کی حیثیت  
سے رہے۔ گوالیار میں بہت سے لوگوں کو اپنا مرید بنایا۔ بھوپال میں  
فاضل عبدالحق صاحب کے مہمان رہے۔ پھر ممبئی کا قصد کیا اور وہاں سے

سیدھے لندن روانہ ہوئے۔ زمانہ قیام بھوپال میں آپ کی کچھ شہرت نہیں ہوئی کیونکہ اس زمانہ میں وہاں جماعت اہل حدیث کا بہت زور تھا اور اُس عہد کے ظاہر ہیں اشخاص جمال الدین جیسے مدبر کے اقوال سمجھنے کی قابلیت نہ رکھتے تھے۔ لہذا سید صاحب نے خاموشی سے یہ سفر ختم کر دیا.....  
یہ تمام واقعات ۱۲۹۹ھ ہجری کے ہیں.....“

اس بیان کی تصدیق کسی دوسرے بیان سے نہ ہو سکی۔ لیکن چونکہ دوسرے وقائع نگاروں نے شیخ کے متعلق اس زمانہ کے واقعات قلمبند نہیں کئے۔ اس لیے صرف یہی ایک بیان ہو جس سے کلکتہ اور لندن کے درمیانی زمانہ کے متعلق کچھ تفصیلات حاصل ہوتی ہیں۔ راوی غیر معتبر نہیں ہیں۔ اور جس طرح انھوں نے خود اپنے والد کے شیخ سے سنے اور شیخ کے بھوپال آنے کا تذکرہ کیا ہو اُن کا طرز بیان قرین قیاس ضرور معلوم ہوتا ہو۔ بہر حال اگر یہ بیان صحیح ہو تو شیخ نے افغانستان اور ہندوستان کا ایک آخری سفر کیا اور اس کے بعد پھر وہ مغرب سے مشرق کی طرف کبھی واپس نہ آئے۔ بلکہ زندگی کے اختتام تک ان کی آواز مغربیوں کے سیاسی مرکزوں پر بلند ہوتی رہی۔ افغانستان، ہندوستان اور مصر کے حالات سے مایوس ہو کر اب وہ چاہتے تھے کہ وہاں کچھ کام کریں جہاں مشرقی اقوام کی قیمت کے فیصلے کئے جاتے ہیں!

# دورثالث و آخر

Tenilly, je vous prie, de  
l'interpréter à son respectable  
honneur ainsi qu'à celui  
de l'honorable Mohamed Abdo  
auprès de Madame Blum.

Avoué.  
جمال الدين بنى الاقفا

## لندن وپیرس

۱۸۸۳ء کے موسم بہار میں شیخ لندن پہنچے لیکن وہ وہاں کچھ زیادہ عرصہ نہ ٹھہرے بلکہ چند ہی روز ٹھہر کر دنیا کے سیاسی مہاجرین کی اُس جاتے پناہ کو چلے گئے جس کا نام پیرس ہے۔ وہ طو کر چکے تھے کہ پیرس میں بیٹھ کر اسلامی ممالک کی آزادی کے لیے پروپیگنڈہ کریں گے۔ یہ ناممکن تھا کہ شیخ کسی جگہ جاتے اور خاموش بیٹھ رہتے۔ چنانچہ پیرس کے روزناموں اور رسالوں میں شیخ کے مضامین و خیالات کی اشاعت کا سلسلہ شروع ہو گیا اور بہت جلد اُن کا نام اہل علم و سیاست کی محفلوں میں لیا جانے لگا۔ عالم فرانسوی رینان نے اسی زمانہ میں اسلام کے متعلق ایک بحث چھیڑی تھی۔ شیخ کب چپ رہنے والے تھے۔ اُن کے جوابات "ژورنل دی با"

اور ریویو سائنٹفک میں شائع ہوئے۔ اس وقت فرانس کی علمی دنیا میں یہ دو پرچے چوٹی کے پرچے سمجھے جاتے تھے۔ شیخ کے مضامین کی انھوں نے بہت قدر کی۔ شیخ نے اپنے مضامین میں مغربی دنیا کے سامنے اسلام کے متعلق

۷۔ دیکھو ضمیمہ

گویا ایک نیا زاویہ نظر پیش کیا ہے۔

بحث کا موضوع رینان کا یہ دعویٰ تھا کہ اسلام کی تعلیمات جدید سائنس و علوم کے عمل کے مخالف ہیں۔

رینان نے ۲۹ اپریل ۱۸۷۷ء کو پریس کی سوریون (1) دار الفنون میں فرانس کی سائنٹفک ایسوسی ایشن کے روبرو وہ لیکچر دیا تھا جو اس بحث کی بنیاد قرار پایا۔ ان کا عنوان "اسلام اور علم" تھا رینان نے اس لیکچر میں یہ خیال ظاہر کیا تھا کہ "ابتداء میں گو کہ اسلام نے اسلامی ممالک میں سائنس کی ترقی کو نہیں روکا مگر بعد کو اس نے علوم کی تحریک کو سرسبز نہ ہونے دیا بلکہ اس کو سخت نقصان پہنچایا" شیخ نے ٹروئل دی بامیں رینان کے اس بیان کی تردید کی اور ثابت کیا کہ اس باب میں اسلام سے زیادہ خود عیسائیت کا طرز عمل قابل اعتراض ہے۔ رینان نے جواب جواب میں لکھا کہ "اگرچہ کہ دونوں مذاہب میں سائنس کے خلاف اسپرٹ موجود تھی تاہم عیسائی ممالک نے کسی حد تک اپنے تئیں اُس اسپرٹ سے آزاد کرایا مگر اسلام ایسا کرنے سے قاصر رہا۔ گو یہ امید ہے کہ روشن خیال مسلمان بالآخر اس قسم کی آزادی حاصل کر لیں گے۔"

رینان کا وہ لیکچر اور بعض دوسرے علما کا جواب اور جواب الجواب اردو زبان میں بھی شائع ہو چکا ہے لیکن اس رسالہ کے مؤلف کو بھی شیخ کا وہ جواب دستیاب نہ ہو سکا جس میں رینان کے خیالات پر تنقید کی گئی تھی اور جس کے سے "اسلام اور علم" کے عنوان سے شیخ کے یہ مضامین کا لمان بیوی نے تصانیف رینان کے مجموعہ میں شائع کئے ہیں۔ نیز رینان کا لیکچر اور شیخ کے جوابات حسن آفندی عاظم نے بزبان عربی مصر میں شائع کئے۔



جواب میں رینان نے شیخ کے منصفانہ اور عالمانہ طرز استدلال کا احترام کیا تھا۔ بہر حال رینان کے آخری جواب کا ایک اقتباس اس بحث کے بعض اہم اجزاء کو واضح کر دیتا ہے۔ رینان لکھتا ہے کہ۔

”ایک حیرت انگیز ذہانت کے افغانی شیخ نے اپنے اثنائے قیام پیرس میں میرے خطبہ پر رسالہ دیا کی اشاعت مئی ۱۸۸۷ء میں بعض اعتراضات کئے ہیں جن کا جواب دوسرے ہی دن اسی رسالہ میں میں نے دیا تھا جو حسب ذیل ہے:-

”سوربون میں میری پچھلی تقریر پر شیخ جمال الدین نے نہایت منصفانہ اعتراضات کئے ہیں جو اُس دل چسپی کے ساتھ جس کے یہ مستحق ہیں پڑھے گئے۔ اس روشن خیال ایشیائی کے ضمیر کو اس کے اصلی اور غلصانہ مظاہر میں مطالعہ کرنے کے لیے اس سے زیادہ سبق آموز طریقہ اور کوئی نہیں ہے۔ چاروں طرف سے عقلیت کی تائید میں بالکل مختلف صداؤں کو سننے سے آدمی اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ اگر مذہب انسانوں کو متفرق کر سکتا ہے تو عقل بن کو متحد کرنے والی ہے۔ نفس انسانی کا اتحاد ایک زبردست اور اطمینان بخش نتیجہ ہے جو ٹھنڈے دل سے غور و فکر کرنے سے حاصل ہوتا ہے۔ جب کہ ان نام نہاد مافوق الفطرت الہامات کے معاندانہ دعوے نہ کر کے ایک کو نے میں رکھ دیے جائیں۔ مذہبی جوش اور توہمات کے خلاف تمام دنیا کے متدین فلاسفہ اور عقل کی جماعت دراصل ایک ناقابل درک اقلیت ہے۔ لیکن یہی جماعت ہمیشہ قائم رہنے والی ہے۔ کیونکہ یہ صداقت پر مبنی ہے

اور اس کا انجام آخر میں کامیابی اور فتح و نصرت ہو گا جب کہ اُن کے مخالفین کے اساطیر ایک طویل حالت تشنج میں ختم ہو کر رہ جائیں گے۔ تقریباً دو مہینے پیشتر شیخ جمال الدین سے میری ملاقات ہوئی جس کے لیے میں اپنے رفیق ایم۔ غاتم کا ممنون ہوں اور زیادہ تر اُن ہی کے ساتھ میری گفتگو نے مجھے اپنے لکچر کے لیے علمی روح اور مذہب اسلام کے باہمی تعلق کا موضوع انتخاب کرنے پر آمادہ کیا۔ شیخ جمال الدین ایک افغانی ہیں جو اسلام کے تعصب سے یکسر خالی اور تامل مبرا ہیں۔ وہ ہندوستان کی سرحد بالائی ایران کی اُن طاقتور نسلوں میں سے ہیں جن میں اسلام کے سطحی لباس کے اندر آئین روح اب تک پوری قوت کے ساتھ جھلک رہی ہے۔ یہ اس صداقت کا زبردست ثبوت ہے جس کا ہم نے کئی بار اظہار کیا ہے کہ مذاہب کی قدر و قیمت کا اندازہ اُن نسلوں کی قدر و قیمت سے کرنا چاہیے جو ان مذاہب کو اختیار کیے ہوئے ہوں۔ ان (شیخ) کی آزاد خیالی اُن کی شریفانہ اور وفادارانہ خصلت نے ان کی موجودگی میں مجھے یقین دلایا کہ میرے پرانے ملاقاتیوں میں سے ایک ابن سینا ایک ابن رشد یا ان زبردست ملحدین میں سے جو پانچ صدیوں تک نفسِ انسانی کی نمائندگی کرتے رہے ہیں کوئی ایک دوبارہ زندہ ہو کر میرے سامنے آ گیا ہے۔ یہ تضاد مجھے خاص طور پر اُس وقت نظر آیا جب کہ میں نے ایران کے علاوہ دوسرے اسلامی ممالک کے مشاہدہ سے اس حیرت انگیز مشابہت کا مقابلہ کیا۔ ان ممالک کی (جہاں علمی (سائینٹیفک) اور فلسفیانہ شوق اس

قدر نایاب شہر، مذہبی فتوحات کے خلاف نسلی احتجاج کی ایک بہترین مثال شیخ جمال الدین ہے جو ایسے موقع پر پیش کی جاسکتی ہے۔ وہ ان باتوں کی تصدیق کرتے ہیں جو یورپ کے مستشرقین نے بار بار کہی ہیں۔ یعنی یہ کہ جاپان کو چھوڑ کر صرف افغانستان ہی تمام ایشیا میں ایک ایسا ملک ہے جو اکثر ان ترکیبی عناصر کا حامل ہے جس کو ہم ایک قوم کہتے ہیں۔

شیخ کے فاضلانہ مضمون میں مجھے صرف ایک نقطہ نظر آتا ہے جس پر ہمیں صحیح طور پر اختلاف ہے۔ یعنی ان عظیم الشان مجموعہ واقعات میں جن کو فتوحات اور سلطنتیں کہتے ہیں تاریخی تنقید کی بنا پر ہم جو امتیازات کرتے ہیں ان کو شیخ تسلیم نہیں کرتے۔ سلطنت روم نے جو کئی باتوں میں عربی فتوحات کے ساتھ مشترک تھی لاطینی زبان کو سولہویں صدی تک تمام مغربی دنیا میں نفس انسانی کا آلہ بنا دیا۔ البرٹس اعظم راجر بکن اور اسپینوزا نے جو کچھ لکھا ہے وہ لاطینی زبان میں ہے یا اس ہمہ وہ ہمارے نزدیک لاطینی نہیں۔ انگریزی ادبیات کی تاریخ میں بیڈ . . . . اور آلکویں . . . . کا جو درجہ ہے وہی درجہ فرانسیسی ادب میں گرگوری آف تورس اور ابیلارڈ کو حاصل ہے۔ یہ بات بھی نہیں ہے کہ ہم تاریخ تمدن میں روم کے کار نامہ کو بہ نسبت عربوں کے کچھ کم سمجھتے ہیں۔ مگر ضرورت اس بات کی مقتضی ہے کہ انسانیت کے ان مآخذ کا تجزیہ کیا جائے۔ جو کچھ لاطینی زبان میں لکھا گیا ہے اس میں روم کی عظمت نہیں ہے اور جو کچھ یونانی زبان میں قلمبند

کیا گیا ہو وہ میلانی کا کارنامہ نہیں کہا جاسکتا۔ اسی طرح جو کچھ کہ عربی میں تحریر کیا گیا ہو وہ عربوں کی پیداوار نہیں ہو جو کچھ کہ عیسائیت نے ملک و وطن کے لیے کیا ہو وہ عیسائیت کا نتیجہ نہیں ہو۔ اسی طرح جو کچھ اسلامی ممالک میں کیا گیا ہو وہ اسلام کا ثمرہ نہیں ہو۔ یہ ایک اصول ہو جس کو اسلامی اندلس کے مورخ کامل موسیو رینہارڈ ڈوزی نے جس کے ماتم میں اس وقت یورپ کا علمی طبقہ سوگوار ہو نہایت عقلمندی سے چپاں کیا ہو۔ امتیازات کے یہ طریقے نہایت ضروری ہیں اگر ہم تاریخ کو غلط فہمی اور عدم صحت کی ایک گتھی نہ بنانا چاہتے ہوں۔

میری ایک بات جو شیخ کو غیر منصفانہ معلوم ہوئی ہو وہ یہ ہو کہ میں نے اس خیال کو مکمل صورت میں پیش نہیں کیا یعنی یہ کہ تمام الہامی مذاہب علوم ثابتہ (سائنس) کی مخالفت پر مجبور ہیں اور اس لحاظ سے عیسائیت کو اسلام کے مقابلہ میں زیادہ مغتفر ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہو۔ لیکن اس میں کوئی شبہ نہیں ہو سکتا کہ گلیلو کے ساتھ کیتھولک مذہب نے ایسا مشفقانہ برتاؤ نہیں کیا جیسا کہ اسلام نے ابن رشد کے ساتھ کیا۔ گلیلو نے ایک کیتھولک ملک میں اس مذہب کی موجودگی میں صداقت کو پالیا جیسا کہ ابن رشد نے ایک اسلامی ملک میں اسلام کی موجودگی میں عہدگی سے فلسفیانہ غور و خوض کیا۔ اگر میں نے اس نقطہ پر زیادہ زور نہیں دیا تو سچ پوچھیے تو اس کی وجہ یہ تھی کہ میرے خیالات اس معاملہ میں اس قدر آشکارا ہو چکے ہیں کہ مجھے ایسے لوگوں کے سامنے جو

میری آراء سے بخوبی واقف ہیں اس کو دہرانے کی ضرورت نہ تھی۔ میرا قول جس کے اعادہ کی بار بار ضرورت نہیں ہے یہ ہے کہ نفس انسانی کو اگر اپنے ہی لازمی عمل کے لیے جدوجہد کرنا ہو تو اس کو مافوق الفطرۃ عقاید سے دور رہنا چاہیے۔ جو علوم ثابتہ کی تعمیر و ترکیب ہے۔ اس سے مراد کوئی شدید تخریب یا متعجلانہ شکست و ریخت نہیں ہے نہ اس کا یہ مطلب ہے کہ ایک عیسائی عیسائیت اور ایک مسلمان اسلام کو خیر باد کہہ دے۔ بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ عیسائیت اور اسلام کے روشن خیال طبقے ایک ایسی روادارانہ اختلاف کی حالت پر آجائیں کہ جس سے مذہبی عقاید میں کوئی ہرج واقع نہیں ہوتا۔ تمام عیسائی ممالک میں تو یہ مقصد نصف کے قریب حاصل ہو چکا ہے۔ اور ہمیں امید کرنی چاہیے کہ اسلام میں بھی یہی حالت رونما ہو جائے گی۔ اور اس روز میں اور شیخ متحد النیال ہو کر ایک دوسرے کو مبارک باد دیں گے۔

میں نے یہ نہیں کہا کہ تمام مسلمان بلا امتیاز نسل سب کے سب جاہل ہیں اور ہمیشہ جہالت میں غرق رہیں گے۔ البتہ میں نے یہ کہا ہے کہ اسلام سائنس کے راستہ میں بڑی مشکلات پیدا کر دیتا ہے اور بد قسمتی سے وہ پانچ چھ صدیوں تک اپنے زیر اقتدار ممالک میں اس کو دبا دینے میں کامیاب بھی رہ چکا ہے۔ نیز یہ کہ ان ممالک کے لیے یہی سبب انتہائی تشنل کا ہے۔ میں یقیناً اس بات کو تسلیم کرتا ہوں کہ اسلامی ممالک میں احیاء علوم اسلام کی وجہ سے نہ ہوگا بلکہ یہ اسلام کی کمزوری ہی سے ظہور

پذیر ہوگا جیسا کہ بالتحقیق عیسائی ممالک میں ازمنہ وسطیٰ کے جابرانہ کلیسا  
عیسوی کی بربادی ہی زبردست ترقی کا پیش خیمہ ثابت ہوئی بعض لوگوں  
کو میرے خطبہ میں یہ خیال مذہب اسلام کے حلقہ بگوش افراد کے  
خلاف نظر آیا ہو لیکن یہ کسی طرح سے صحیح نہیں ہو۔ دراصل خود  
مسلمان پہلے پہل مذہب اسلام ہی کے زخم خوردہ ہیں۔ میں نے  
ایک سے زائد مرتبہ اپنی سیاحت کے دوران میں ایسے لوگوں کو دیکھا  
ہو جو عوام الناس کو جابرانہ اقتدار کے ساتھ مذہبی تحکم میں رکھتے ہیں۔  
لہذا مسلمان کو اس کے مذہب سے علیحدہ کرنا اس کی ایک بہت  
بڑی خدمت ہوگی۔ ان اسلامی آبادیوں کو جن میں کئی عمدہ عنصر  
موجود ہیں اسلام کے جوئے سے سبکدوش کرنے کی خواہش رکھنے  
سے میں نہیں مانتا کہ مجھے ان کی جانب کوئی معاذانہ خیال ہو اور  
چونکہ شیخ جمال الدین چاہتے ہیں کہ میں مختلف مذاہب کا آپس میں  
توازن بھی قائم رکھوں تو میں ہرگز تسلیم نہیں کر سکتا کہ میں یورپین  
ممالک کا بدخواہ ہوں اگر میں یہ خواہش ظاہر کروں کہ عیسائیت کا  
اقتدار ان پر سے کم ہو جائے . . . . .

ان مختلف نقاط پر آزاد خیالوں میں کوئی شدید اختلاف  
نہیں ہو۔ کیونکہ خواہ اسلام کے موافق ہو یا نہ ہو لیکن سب کے سب  
اسی علمی نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ مسلمانوں میں اشاعت تعلیم کی ضرورت  
ہو اور یہ بالکل صحیح ہو۔ اگر تعلیم سے سیرۃ کی وہ سنجیدہ تعلیم مراد  
لی جائے۔ جس سے عقل کی تربیت ہوتی ہو اگر اسلام کے مذہبی  
مقتدا اس بہترین کام میں حصہ لیں گے تو مجھے بڑی مسرت ہوگی۔

لیکن صاف صاف کہوں تو مجھے شبہ ہے کہ وہ ایسا نہ کریں گے۔ ممتاز شخصیتیں جن میں شیخ جمال الدین جیسی نامور مہتیاں بہت تھوڑی ہوں گی ایسی نکلیں گی جو اسلام سے اپنا تعلق ترک کر دیں گی جیسا کہ ہم نے اپنے تئیں مذہب کیتھولک سے علیحدہ کر لیا ہے۔ وقت آنے پر بعض ممالک مذہب قرآنی کے ساتھ ہاتھ سے نکل جائیں گے لیکن مجھے شک ہے کہ احيائے علوم کی تحریک سرکاری طور پر اسلامی امداد کے بغیر حاصل ہو سکے۔ یورپ کی احيائے علیہ کسی کیتھولک مذہب کی امداد سے نہیں ہوتی اور اس وقت بھی — اور ہمیں تعجب کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے — کیتھولک مذہب بنی نوع انسان کی عقلیت کے مکمل حصول کے خلاف یعنی نام نہاد الہامی عقاید سے علیحدہ ایک غیر جانبدارانہ حالت کے خلاف جدوجہد کر رہا ہے۔

ایک اعلیٰ قانون کے طور پر انسانوں کے لیے آزادی اور عزت کو سب پر مقدم رکھنا مذاہب کو نہ مٹانا بلکہ فطرت انسانی کے آزادانہ مظاہر کے طور پر ان کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کرنا۔ ان کی تصدیق نہ کرنا اور زیادہ تر یہ کہ اُن کے معتقدین کے خلاف جو ان مذاہب کو ترک کرنے پر آمادہ ہوں ان کی مدافعت نہ کرنا یہ سب باتیں متمدن سوسائٹی کے فرائض میں داخل ہیں۔ اسی طرح ادبیات یا ذوق طبعیت کی مانند مذاہب کو آزادانہ مطالعہ کے لیے پیش کرنے سے ان کی تبدیل ہیئت ہو جائے گی اور اس طرح وہ سرکاری اور مادی قیود سے آزاد ہو جانے کے بعد بالکل علیحدہ ہو کر اپنی خامیوں کا بہت سا حصہ کم کر دیں گے۔ بالفعل اگرچہ یہ سب

خیالی باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ لیکن مستقبل میں یہ سب سچی ثابت ہوں گی۔ آزادی کے دور میں ہر مذہب جو بہت سے عمل اور رد عمل کے بعد انسانی سوسائٹیوں پر اپنا تسلط جمانے والا ہوگا وہ کیونکر اسی طرح مرکب حالت میں رہ سکے گا۔ اس مسئلہ پر چند سطروں میں بحث نہیں ہو سکتی۔ میں نے اپنے خطبہ میں صرف ایک تاریخی مسئلہ کو چھیڑنا چاہا تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ شیخ جمال الدین نے متعدد دلائل پیش کئے ہیں۔ میرے ان دو اصولی نظریوں کی تائید میں کہ۔۔

- ۱۔ اپنی پچھلی نصف زندگی میں اسلام نے علمی تحریکات کو اسلامی سر زمین میں پیدا ہونے سے نہیں روکا۔
- ۲۔ بعد کی نصف زندگی میں اس نے اپنی بد قسمتی سے اپنی ملکی حدود میں علمی تحریک کا گھلا گھونٹ دیا۔۔۔۔۔ ۴

رینان کے جواب الجواب کے اس قدر طویل اقتباس کو پیش کرنا اس لیے ضروری سمجھا گیا کہ اول تو اس بحث کی تنقیحات کسی قدر واضح ہو جائیں جن کے متعلق یورپ کے ایک بہت بڑے عالم اور فیلسوف کے نظریات کی شیخ نے تردید کی تھی اور نیز اس لیے بھی کہ شیخ کے علم و فضل کے متعلق یورپ کے ایک بہت بڑے عالم کے خیالات کا ایک عکس ناظرین دیکھ لیں۔ شیخ کے علم و فضل کی یہ اقبال مندی ناقابل انکار ہے کہ یورپ میں قدم رکھتے ہی شیخ کا پہلا مقابلہ رینان جیسے صاحب علم و فضل سے ہوا۔ اور اُس مقابلہ میں حریف کو شیخ کی فضیلت کا اقرار کرنا پڑا۔

اس بحث کے سلسلہ میں اخبار السیاسہ (مصر) کی اشاعت مورفہ



۲۲، مارچ ۱۸۲۳ء کا ایک مضمون بھی ہماری معلومات میں کسی قدر اضافہ کرتا ہے۔ جریدہ مذکور نے ریان اور جمال الدین افغانی کے عنوان سے اُن مطالب پر بحث کی ہے جو مشرق و مغرب کے اُن دو فیلسوفِ علما کے درمیان زیر تنقید رہے۔ لیکن مندرجہ بالا اقتباس کو پیش کر دینے کے بعد اب اس مضمون کے مزید اقتباسات کو نقل کرنے کی ضرورت نہیں۔

القصد اس میں شک نہیں کہ فرانس کے سب سے بڑے عالم اور فلسفی سے شیخ کے اس مباحثہ نے ان کی شخصیت پیرس کے علمی حلقوں میں بہت جلد نمایاں کر دی۔

لیکن جو خیال شیخ کو پیرس لایا تھا اس کی تکمیل ایک سال کی کوششوں کے بعد ہو سکی۔ بعض شہادتیں اس امر کی موجود ہیں کہ شیخ کو اپنے کام کے لیے مصر اور ہندوستان سے مالی امداد مل رہی تھی لیکن یہ معلوم کرنا مشکل ہے کہ کون لوگ امداد دے رہے تھے۔ تاہم ہندوستان کے متعلق تو یہ قیاس بیجا نہیں کہ زیادہ روپیہ ان کو خیر آباد سے ملتا ہوگا۔ شیخ خود جس بے سرو سامانی کی حالت میں تھے وہ ظاہر ہے۔ یورپ میں یا ترکی و ایران میں اس وقت تک ان کے اثراستہ ایسے نہ تھے کہ وہاں سے کوئی معقول امداد مل سکتی اُن کی نظر کے سامنے ایک وسیع میدانِ عمل تھا۔ اور یقیناً اس کام کے لیے انھوں نے اپنے تمام ممکن ذرائع سے روپیہ فراہم کیا ہوگا۔

شیخ کے پیرس پہنچنے کے چند ہی روز بعد اُن کے رفیق اور شاگرد مفتی عبدہ بھی وہاں پہنچ گئے نیز نوجوان سعد زاغلول بھی اُسی زمانہ میں پیرس آگئے تھے، اور پھر شیخ کے ایک خاص معاون اور شریک کار مرزا باقر ایرانی لندن سے شیخ کے پاس چلے آئے۔ اس طرح پیرس میں شیخ کے گرد و پیش ایک

سے۔ عرودہ الوثقیٰ کے مضامین کتابی شکل میں حسین محی الدین المجلال ایڈیٹر ابابیل نے ۱۹۱۷ء میں مصر سے شائع کیے۔

السنة الاولى

المحرر الاول

الشيخ محمد عبد

REDACTEUR EN CHEF

CHEICK MOHAMED ABDO

من شاء ان يبعث الينا بتحاير او رسائل  
في اي موضوع كان رغبة نشرها في  
الجريدة او التنبيه على امر مهم فليرسلها الى  
ادارة الجريدة بهذا العنوان  
6, rue Martel, à Paris



١٣ مارس سنة ١٨٨٤

بسم الله يدعون عليها بما لا تألفه فحارت البايها والزموها بما ليس  
واليك المبعث فاستعصت عليه قواها وخضدوا من شوكة السوازع  
متعلقا بما هم العدالة ليهيئوا بكل ذلك وسيلة لنيل المظم فكات  
خفيت العرايية العشواء فاتخذوها ذريعة لما كانوا له طالبين  
على طرق بهم سيل المصاعب بل طوفان المصائب على تلك  
من الامم يضربون الارب ولكن اخطاء الظن وهموا بما لم ينالوا  
وسحروا لقد نخمد تلك الحركة في بادى النظر حتى خلفتها  
محيط النظري وفتح باب كان مسدودا وقام قائم بدموة لها المكانة  
البشرية . في نفوس المسلمين بل هي بقية آمالهم ولا ندري لان

اگر اتحاد و اتفاق سے کام لیا جائے اور یہ کوئی ایسی چیز نہیں جو  
بظاہر عیسر الحصول ہو۔

نفوس انسانی کی خاصیت کچھ ایسی ہے کہ پہلے تو وہ ظلم و  
قہریت کو برداشت کرتے ہیں لیکن جب یہ چیز حد سے تجاوز کر جاتی  
ہے تو بالآخر کوئی نہ کوئی راہ خلاص کی نکال ہی لیتے ہیں۔ یہ کوئی  
تعب انگیز بات نہیں کہ آج ہم تمام مشرق میں بیداری کی ایک  
لہر پاتے ہیں۔ عہد حاضر میں ہر قوم آزادی چاہتی ہے ہر شخص  
غلامی کی گرفت سے نجات چاہتا ہے۔ چنانچہ ہر عقلمند آدمی کامرکز  
توجہ اس وقت بھی ہے کہ وہ جلد از جلد کسی صورت سے ساری  
قوم کو ایک شیرازہ میں منسلک کر دے۔ مشرقی اقوام پر اس  
وقت ظلم و عدوان کی انتہا ہو چکی ہے ہر مظلوم قوم پیکرِ غربت  
بنی ہوئی ہے۔ بالخصوص مسلمانوں کی حالت تو اور زیادہ ناگفتہ بہ  
ہے کہ اُن کے سلاطین باعظمت تختِ حکومت سے محروم کر دیے  
گئے ہیں۔ اور اُن کے باعزت لوگ ذلیل کرائے گئے ہیں۔ اُن کی  
شان و شوکت والے ارباب علم و دانش کی تحقیر کی جاتی ہے اُن  
کے غنی فقیر کر دیے گئے ہیں۔ تندرست و توانا لوگ لنگڑے ہو گئے اور  
اپاچ کر دیے گئے ہیں۔ ان کے شیر نیل چوپایوں سے بدر ہو گئے  
ہیں۔ خصوصاً اس پانچ سال کے عرصہ میں یہ سلسلہ حوادثِ بالا  
جو تخم پاشی ہوئی ہے وہ تو خوب ہی ہے۔ لیکن انشاء اللہ وہ جنہوں  
نے یہ تخم پاشی کی ہے پھل ایسا پائیں گے جو اُن کے طرزِ عمل کی  
مکافات ہو گا یعنی اس نخل بے ثمر سے اگر وہ پائیں گے تو اندر این۔

مصر اس وقت جس دور سے گزر رہا ہے مسلمانانِ عالم اُسے بہ آسانی برداشت نہیں کر سکتے۔ مصر مسلمانوں کے نزدیک ایک مقدس مقام ہے ان کے دلوں میں اس کی خاص وقعت اور عزت ہے اُسے بجا طور پر حرمین شریفین کا دروازہ کہا جاسکتا ہے۔ تو اگر یہ دروازہ محفوظ ہو تو ظاہر ہے کہ مسلمان مطمئن رہیں گے اور اگر ایسا نہ ہو تو ان کے افکار میں اضطراب پیدا ہوگا اور انھیں شبہ ہوگا کہ آیا مسلمانوں کے اس رکنِ عظیم کی سلامتی خطرہ میں تو نہیں ہے۔۔۔۔۔ یہ حرص دہوا کے ٹھیکہ دار یہ قومیں جہاں جاتی ہیں رفق اور محبت کے لہجہ میں باتیں کرتی ہیں۔ رفتہ رفتہ ان میں مالکمانہ اسپرٹ کا اظہار ہوتا ہے کہیں وہ تختِ حکومت کے حفاظت کے لیے جاتی ہیں کسی ملک کو اغیار و اجانب کی دستِ برو سے آزاد کرانے کے لیے، کہیں کسی ملک کو اور زیادہ مضبوط اور مستحکم کرنے کے لیے، کہیں بغاوت کے جرائم پر حملہ کرنے جاتی ہیں۔ غرضیکہ جب کہیں جاتی ہیں تو طوڑان کا یہی ہوتا ہے اور پھر وہ اس طرح چھا جاتی ہیں۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ لیکن ان بندگانِ حرص کی آنکھیں حرص نے بند کر رکھی ہیں۔ انھوں نے کانوں میں روٹی ٹھونس رکھی ہے کہ آہستہ آہستہ ہندوستان و مکہ سے آزادی کی جواوازا آ رہی ہے اس کو نہیں سُن سکتے ان آخری ایام میں مشرقی مالک کے اہم مقامات پر جو یکساں مصیبتیں نازل ہوئی ہیں اُن کی وجہ سے ان مالک کے تمام باشندوں میں باہمی ربط و اتحاد کی تجدید ہو گئی ہے اور اس وقت مشرقی مالک کے متفرق و مختلف اور دور دراز مقامات کے رہنے والے ایک دوسرے سے زیادہ

قریب اور متحد ہو گئے ہیں۔ ہر جگہ ارباب فہم بیدار ہو چکے ہیں جنہوں نے ان کو موجودہ حالت تک پہنچا دیا ہے اور بقدر امکان اُن کے رفع اور ازالہ کی فکر بھی ان کو دامن گیر ہے۔ وہ اپنے ربط و اتحاد و سعی و کوشش کی بنا پر اس کے امیدوار ہیں کہ شاید کھوئی ہوئی قوت و شوکت کو ایک دفعہ پھر پالیں اور موجودہ حوادث میں اُن کو اپنے دین و مذہب شرف و قار اور تنگ و ناموس کی حفاظت کا کوئی موقعہ ہاتھ آئے وہ موجودہ وقت کو ایک منتقم فرصت سمجھتے ہیں اور اسی سے ان کی امیدیں قائم ہیں۔ ان کے دلوں میں ایک لمحہ کے لیے بھی یہ خیال نہیں کھٹکتا کہ بغیر کسی عمدہ نتیجہ کے یہ وقت اور موقعہ ہاتھ سے جاتا بھی رہے تو پھر غیب سے اس قسم کے بیسیوں اور مواقع پیدا ہو جائیں گے۔ اس وقت مختلف مشرقی ممالک بالخصوص بلاد ہند و مصر میں اس مقصد جلیل کے حصول کے لیے متعدد جماعتیں قائم ہو چکی ہیں۔ جو ہر ممکن طریقہ سے ذرائع کامیابی کی تلاش اور جستجو میں سرگرم و مصروف ہیں۔ نہ وہ سعی و عمل سے تھکتی ہیں اور نہ اپنی کوششوں میں کوئی کمی کرتی ہیں اگرچہ اس راہ میں اُن کو اُن تمام انتہائی خطرات سے دوچار ہونا پڑے جو انسانی زندگی کو پیش آ سکتے ہیں۔۔۔۔۔“

اس تمہید کے ساتھ وہ اپنے اغراض و مقاصد اور لائحہ عمل کو یوں بیان کرتے ہیں۔

”یہ رسالہ بقدر امکان مشرقی قوموں کے لیے ان ضروری کاموں کو صاف صاف بیان کرے گا جن میں کسی طرح بھی کمی کرنا

اُن کی بربادی اور کمزوری اور تباہی کا سبب ہو اور اُن راستوں کی طرف علانیہ دہنائی کر لیا جن پر چلنا تلافی مافات کے لیے از حد ضروری ہو نیز آئندہ مشکلات سے عہد برآ ہونے کی صورتیں پیش کر لیا۔ یہ رسالہ مشرق کے اعلیٰ طبقوں کی نگاہوں پر سے پردہ اٹھانے کی کوشش کرے گا اور اُن شبہات اور وہموں کو دور کرے گا جن کی وجہ سے ہدایت اور کامیابی کا راستہ ان پر ملتبس ہو گیا ہو اُن کے اُن وسوسوں کو رفع کرے گا جن کی بنا پر وہ مرض کے علاج و شفا کی طرف سے مایوس ہو چکے ہیں اور عام طور پر یہ سمجھنے لگے ہیں کہ مصیبت اپنی انتہا کو پہنچ گئی اور تدارک اور تلافی کا زمانہ گزر گیا۔

یہ رسالہ سمجھائے گا کہ تمام مشرقی قوموں کے لیے باہمی امداد اور اعانت کا طریقہ نہایت ضروری ہو اور یہی اُن کے سیاسی روابط اور وطنی تعلقات کا محافظ ہو سکتا ہو اس لیے کہ اسی طریقہ کے فقدان کا یہ نتیجہ ہو کہ آج قوی نے ضعیف کو دبا لیا ہو۔ یہ رسالہ اعداء مشرق کی محبت اور خیر خواہی کی اس منقش چادر کو جو رنگا رنگ ملاطفت اور نرم خوئی سے رنگین ہو چاک کر کے جو کچھ پس پردہ ہو اس کو علانیہ دکھا دے گا اور حریص و طماع مغرب مشرق کی تاریکی غفلت میں آہستہ آہستہ جس مخفی راہ سے چل رہا ہو اس پر کافی روشنی ڈالے گا۔

یہ رسالہ اس کی خاص کوشش کرے گا کہ مشرقی قوموں پر جو غلط الزام لگائے جاتے ہیں اور خاص کر مسلمانوں پر جو جھوٹی

تہمتیں لگا کر ان کو بد نام کیا جاتا ہو ان کی اچھی طرح پردہ حوری کرے۔  
اور اصلی حقیقت کو سمجھائے۔ نیز بعض نادانوں کے اس خیال کی  
تردید کرے گا جو یہ سمجھتے ہیں کہ مسلمان کبھی ترقی و تمدن کے برکات  
سے اس وقت تک مستفید نہیں ہو سکتے جب تک کہ وہ انہیں  
اصولوں پر کار بند رہیں گے جن پر آج سے سینکڑوں برس پہلے کار بند  
ہو کر ان کے اسلاف نے فائدہ اٹھایا تھا۔

یہ رسالہ تمام مشرقی اقوام کو سیاسی حوادثِ عامہ سے باخبر کرنے  
کی ہر وقت کوشش کرے گا اور اُن کے متعلق سیاسی جماعتیں  
جو طرزِ عمل اختیار کرتی رہیں گی اُن کے انکشاف اور پردہ درسی سے  
غافل نہ ہوگا۔ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ تمام مشرقی قوموں کے  
باہمی تعلقات کی تقویت اور استحکام اور ان کے افراد میں باہمی  
محبت و الفت کی تلقین کی خاص طور پر رعایت رکھے گا اور اُن کے  
منافعِ مشترکہ کی تائید و حفاظت کو اپنا سب سے بڑا فرض سمجھے گا۔

یہ خیالات اور منصوبے تھے جو عروۃ الوثقیٰ کی اشاعت کا باعث ہوئے۔  
اس زمانہ میں شیخ بہت عسرت کی حالت میں زندگی بسر کر رہے تھے۔ اور  
Rue de Suisse میں ایک اوپر کی منزل کے کمرے میں جس کا عرض و  
پار پانچ گز سے زیادہ نہ تھا محمد عبدہ کے ساتھ رہتے تھے۔ اس خلوت میں اس  
و شاگرد اپنے مقاصد کے متعلق کیا کیا مشورے نہ کیا کرتے ہونگے! چند مصری  
مہاجرین شیخ کے گرد و پیش رہتے تھے۔ انگلستان میں تنہا ایک بلٹ اُن کا  
سے۔ عروۃ الوثقیٰ کی پانچ اشاعتوں کے بعد محلِ ادارت تبدیل کر دیا گیا اور غالباً  
شیخ بھی کچھ دوسرے مکان میں منتقل ہو گئے۔



دوست ہم خیال اور مشیر تھا۔ پرس میں ایسا بھی کوئی دوست نہ تھا۔

عروۃ الوثقیٰ کے مضامین نے پہلے ہی دن سے ایک ہل چل مچادی۔ یورپ کے مدیرین اس کے عادی نہ تھے۔ کہ خود انھیں کے دروازے پر بیٹھ کر کوئی شخص ان سے احتساب کرے۔ غیر ملکوں میں وہ اس قسم کی شورش کو بہ آسانی دبا سکتے تھے لیکن اپنے آزاد ملک میں اس قسم کی نکتہ چینی کو بند کرنا ان کے لیے آسان نہ تھا۔ نہ صرف لندن وپرس میں بلکہ مصر اور دیگر اسلامی ممالک میں بھی یہ آواز سنائی گئی اور خود یورپ کے اخبارات میں عروۃ الوثقیٰ کے مضامین نقل کئے جانے لگے۔

عروۃ الوثقیٰ کی پیشانی پر ایک طرف شیخ کا نام اور دوسری طرف مفتی عبدالہ کا نام شائع ہوتا تھا۔ اور اس طرح دونوں کی شخصیت شانہ بہ شانہ میدان عمل میں آئی تھی اور مصریوں کے لیے ان دونوں ناموں کا یکجا ہونا ایک اہم سیاسی معنی رکھتا تھا شیخ کی جماعت کے جو لوگ ابھی مصر میں موجود تھے انھوں نے عروۃ الوثقیٰ کے مضامین کی تشہیر کرنی شروع کی اور چند ہی روز میں وہاں عام احساسات کی یہ حالت ہو گئی کہ گویا مفتی عبدالہ اور شیخ خود مصر میں موجود ہیں۔ چنانچہ بہت جلد مصر میں عروۃ الوثقیٰ کا داخلہ بند کر دیا گیا۔ اس واقعہ کے متعلق خود شیخ نے جو خیالات عروۃ الوثقیٰ کے صفحات پر ظاہر کیے ان کا مختصر اقتباس اس موقع پر نقل کر دینے کے قابل ہے۔

”مجلس نے مصر میں عروۃ الوثقیٰ کے داخلہ کو ممنوع قرار

دیا اور اسی فیصلہ کے مطابق سرکاری اعلان میں یہ ظاہر کیا گیا

ہو کہ جس شخص کے پاس اس رسالہ کا کوئی پرچہ پایا جائے گا اس

پر ۵ سے ۲۵ گنتی تک جرمانہ کیا جائے گا۔ ہم ایک لمحہ کے لیے

بھی یہ خیال نہیں کر سکتے کہ کسی مصری رکن کی باختیار آزاد رائے نے یہ فیصلہ کیا ہو بلکہ ہم خدیو مصر کی ذات سے بھی ایسی امید نہیں رکھتے اور ہمارے دہم میں بھی یہ بات نہیں آتی کہ کوئی مصری خواہ وہ مسلمان ہو یا غیر مسلمان بلکہ کوئی مشرقی جو مصر میں قیام پذیر ہو اس حکم میں عدل و انصاف کا شائبہ تک پاتا ہو۔ یہ کس طرح ہو سکتا ہو کیونکہ اس رسالہ نے مصری حقوق کی محافظت اور مدافعت کا حق ادا کیا ہے۔ ہر معاملہ میں مصریوں کی امداد و اعانت کی ہے اور مصر کے دشمنوں کی امیدوں کو ناکام کرنے کی سعی اور کوشش کی ہے۔ اس رسالہ کا مشرب زید کی مدح اور عمر کی عیب جوئی نہیں ہے بلکہ اس کا مقصد نہایت ادفع اور اعلیٰ ہے۔ اس کی کوششیں اس پر صرف ہوتی ہیں کہ مشرقی قوموں کے سینوں میں باہمی بغض اور عداوت کے جو شعلے بھڑک رہے ہیں ان پر نصیحت اور مصالحت کا پانی ڈال کر ان کو اخلاص اور محبت سے بھر دے۔ وہ ابنائے مشرق سے یہ التماس کرتا ہے کہ باہمی نزاع اور اختلاف کے ہتھیار ڈال دیں اور اس عام مصیبت کے مقابلہ میں جو سب کے لیے یکساں تباہ کن ہوگی اتحاد اور اتفاق کے اسلحہ سے مسلح ہو کر صف بستہ ہو جائیں۔ وہ یہ چاہتا ہے کہ گھر کے آئندہ اندرونی انتظامات کی فکر سے پہلے خود گھر کی حفاظت کرنا چاہیے۔ ابتدا سے عروۃ الوثقی کا یہی عمل ہے۔ پھر کیونکہ ایک لمحہ کے لیے عاقل انسان یہ تصور کر سکتا ہے کہ مشرق کا کوئی فرد خواہ وہ مسلم ہو یا غیر مسلم ایک ایسے مفید رسالہ کو اپنے

ملک میں داخل ہونے سے روک دے گا۔ ہم یقینی طور پر یہ جانتے ہیں کہ یہ سب اسی قوت کا کرشمہ ہے جو اس وقت مصر پر مسلط ہے اور وزارت مصر نے جو کچھ کیا ہے وہ انگریزی عمال حکومت کے جبر و دباؤ سے کیا ہے.....“

عروۃ الوثقی کے صفحات پر یہ نکتہ قابل غور ہے کہ شیخ جو ”پیام“ مشرق کو دے رہے تھے اُس کے مخاطب تنہا مسلمان ہی نہ تھے۔ بلکہ وہ نہ صرف اسلامی ممالک بلکہ تمام ایشیائی ممالک کو اور نہ صرف مسلمانوں کو بلکہ مشرق کے تمام غیر مسلموں کو بھی یکساں دعوت دے رہے تھے اور شیخ کے پیام کی یہ وسعت درحقیقت کسی خاص مغربی قوم کی مخالفت پر مبنی نہ تھی۔ رنگ و نسل کا کوئی تعصب ان کے اندر نہ تھا۔ بلکہ وہ ہمدردی بنی نوع انسان کے ایک مشترک مرکز پر کھڑے ہو کر ساری دنیا کو آزادی امن اور صلح کا پیام دے رہے تھے۔ ان کا زاویہ نظریہ نہ تھا کہ اتحاد اسلامی کے ذریعہ سے مغرب کے خلاف کوئی جارحانہ تحریک پیدا کی جائے بلکہ ان کی تحریک ایک تحریک دفاع تھی اور ان کا اتحاد اسلامی صرف اتحاد اسلامی نہ تھا بلکہ یورپین ملوکیت کے خلاف ایک مستحکم اتحاد مشرق تھا۔ وہ اچھی طرح جانتے تھے کہ مشرق اور مغرب کے درمیان نسل و رنگ کے ادنیٰ تعصبات کا پیدا کر دینا دونوں میں سے کسی کے لیے بھی مفید نہیں۔ نہ وہ اپنی تحریک کو کسی ایک مذہب کے دائرہ میں محدود کر کے دوسرے مذاہب کو شکایت کا موقعہ دینا چاہتے تھے۔ شیخ کا نام اکثر اُسی اتحاد اسلامی سے وابستہ کیا جاتا ہے جس کی آواز کبھی کبھی ترکی یا حجاز وغیرہ میں بلند کی جاتی تھی لیکن شیخ کی زندگی اور ان کے اقوال کا بغور مطالعہ کیجئے تو یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ شیخ کی نظر ایک وسیع ترمیدان اپنے سامنے

رکھتی تھی۔ وہ مذہب کی بنیاد پر محض اسلام کے داعی نہ تھے بلکہ حق اور انصاف کی بنیاد پر اتحاد مشرق کے داعی تھے۔ عروۃ الوثقیٰ میں اپنے مقاصد کے متعلق اس غلط فہمی کو انھوں نے صاف الفاظ میں رفع کر دیا تھا:-

”کسی کو یہ خیال نہ قائم کرنا چاہیے کہ یہ جو بار بار خاص طور پر مسلمانوں کا تذکرہ آتا ہے تو اس سے مقصود صرف اُن ہی کے حقوق کی حفاظت ہے اور ان کے غیر مسلم ہم وطنوں کے حقوق و مصالح کو جو صدیوں سے رشتہ وطنیت کی بنا پر اُن میں باہم مشترک و مخلوط ہیں نظر انداز کر دیتا ہے۔ ایسا کرنا ہماری افتاد طبعیت اور رجحان کے بالکل خلاف اور ہماری شان سے بالکل بعید ہے کیونکہ ایسا کرنے کی اجازت نہ تو ہم کو ہمارے دین نے دی ہے اور نہ ہماری شریعت اس کو کسی طرح اور کسی حال میں جائز رکھتی ہے۔ ہماری غرض عام طور پر مشرقی قوموں کو ہوشیار اور بیدار کرنا ہے۔“

اکتوبر سنہ ۱۹۳۷ء میں تقریباً چھ ماہ کی مختصر زندگی کے بعد عروۃ الوثقیٰ بند ہو گیا۔

اس کتاب کے ضمیمہ ۱ میں عروۃ الوثقیٰ کے بعض مقالوں کا ترجمہ اس لیے پیش کر دیا گیا ہے کہ ان اوراق کے پڑھنے والے شیخ کی سیاسی اسلامی اور بین الاقوامی نقطہ نظر سے زیادہ آشنا ہو جائیں۔ اس جریدہ کے بند ہونے کی وجہ زیادہ تر مالی مشکلات تھیں۔ مختلف ذرائع سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں شیخ بہت تنگ دست تھے۔ اور عروۃ الوثقیٰ کی اشاعت میں جو کچھ ان کے پاس تھا سب صرف کرچکے تھے اس کے

علاوہ یورپین حکومتیں بھی اس اخبار کے بند کرنے پر تلی ہوئی تھیں۔ مصر اور ہندوستان میں بھی اُس کا داخلہ بند ہو چکا تھا۔ دوسری اسلامی سلطنتوں میں بھی اس کی آواز کو حاکمانہ اقتدار اور مطلقیت کے خلاف سمجھا گیا تھا اور وہاں بھی اُس کی اشاعت روکی گئی۔ کہا جاتا ہے کہ پیرس کے مطابق نے محض حکومت کے اشارہ سے عروۃ الوثقیٰ کو چھاپنے سے انکار کر دیا اور شیخ بالآخر اس کو بند کرنے پر مجبور ہو گئے۔

پیرس میں شیخ کے قیام کے متعلق کچھ دل چسپ تفصیلات بلنٹ کی تحریروں سے حاصل ہوتی ہیں۔ یورپ میں بلنٹ ہی ایک ایسے مغربی تھے جو شیخ سے بہت گہرے ذاتی اور سیاسی تعلقات رکھتے تھے جب شیخ پیرس میں مقیم تھے تو بلنٹ وہاں اکثر آتے جاتے رہتے تھے۔ اور شیخ بھی بلنٹ کے پاس لندن جاتے آتے رہتے تھے۔ مصر کے معاملات کے متعلق برطانوی مدیرین اور شیخ کے درمیان جو کچھ گفتگو ہوتی تھی وہ اکثر بلنٹ ہی کے واسطے سے ہوتی تھی۔ سلسلہ سلسلہ اور سلسلہ میں بلنٹ سے شیخ کی بہت سی ملاقاتیں ہوئیں۔ سلسلہ میں ہندوستان جاتے ہوئے جب بلنٹ پیرس میں ٹھہرے اور شیخ سے ملے تو ان ملاقاتوں کا ذکر انھوں نے اپنے روزنامہ ”موسومہ انڈیا انڈر رپن“

India under Ripon میں اس طرح کیا ہے:-

”۳۱ اکتوبر ۱۸۸۲ء - رات کی گاڑی سے ہم لوگ پیرس پہنچے۔۔۔۔۔ ہوٹل

ایس۔ رومان میں قیام کیا۔ بہت خاموش جگہ ہے جہاں ہم اپنے احباب سے بہ اہمیت مل سکتے ہیں۔ تھوڑی دیر بعد صابونچی معہ شیخ جمال الدین کے آگئے جب میں نے

سے صابونچی ارجان جی ایک عرب تھے بلنٹ کے پراویٹ سکریٹری تھے بعد کو سلطان عبدالحمید خان کے ملازم ہو گئے تھے اور غیر زبانوں کے اخبارات کا ترجمہ پیش کیا کرتے تھے اور اکثر سلطان کی خدمت میں بھی حاضر رہا کرتے تھے۔

موسم بہار میں شیخ کو لندن میں دیکھا تھا تو وہ شیوخ کا لباس پہنے ہوئے تھے مگر اب استنبول وضع کے کپڑے اُن کے جسم پر تھے جو اُن پر کچھ بدزیب نہیں معلوم ہوتے تھے۔ انھوں نے تھوڑی سی فریخ بھی سیکھ لی تھی۔ باقی ان کی حالت وہی تھی جو تھی۔ ہماری گفتگو ہندوستان کے متعلق رہی اور یہ مسئلہ زیر بحث رہا کہ مجھ پر ہندوستان کے مسلمان بھروسہ کریں گے یا نہیں۔ شیخ نے کہا کہ میرا بلحاظ قومیت انگریز ہونا اس امر میں حائل ہوگا اس لیے کہ تمام لوگ جو کوئی حیثیت رکھتے ہیں اپنے منصب کے چھن جانے کے خوف سے گورنمنٹ سے ڈرتے ہیں اور گورنمنٹ کے جاسوس ہر جگہ لگے ہوئے ہیں۔ انھوں نے کہا کہ وہ خود اپنے گھر کے اندر مقید رکھے گئے تھے اور اسی خوف سے وہاں سے چلے آئے کہ کہیں اس سے بدتر ہٹاؤ نہ کیا جائے..... انھوں نے کہا کہ ہندوستان کے مسلمان اس کا یقین نہ کریں گے کہ میں ان کا بھی خواہ ہوں اور مجھ سے کھل کر بات کرتے ہوئے گھبرائیں گے..... شیخ نے کہا کہ اگر ان لوگوں کو یقین ہو جائے کہ انگلستان میں بھی ایسے لوگ ہیں جو ان کے ساتھ ہمدردی رکھتے ہیں تو شاید ان کی ہمت افزائی ہو مگر وہاں تو ہندوستانی صرف سرکاری عہدہ داروں کو دیکھتے ہیں جو ان سے بات کرتے وقت کبھی مسکراتے بھی نہیں..... انھوں نے مجھے مشورہ دیا کہ میں سلطان کے خلاف کچھ نہ کہوں نہ خلافت عربی کے متعلق کچھ کہوں۔ یہ مشورہ کیا جا رہا ہے کہ انگریز عرب میں ایک مصنوعی خلافت ایک بیچ کی سیادت میں قائم کرنا چاہتے ہیں تاکہ اس ذریعہ سے وہ اہلِ مقدسہ پر قابض ہو جائیں.....“

۳۱ ستمبر ۱۸۷۳ء۔ جمال الدین سنوا دنا، اور صابونچی صبح کا ناشتہ ہمارے ساتھ کھانے آئے اور ہم سے دن بھر باتیں کرتے رہے.....

میں نے مصر میں قوم پرستوں کی ایک پارٹی بنانے کے متعلق جو پروگرام بنایا تھا اس پر بھی شیخ سے گفتگو کی اور نیز ازہر کو تمام دنیائے اسلام کی یونیورسٹی بنانے کے مسئلہ پر بھی مشورہ کیا۔ شیخ نے مجھے بتایا کہ گزشتہ زمانہ میں ازہر کا کیا حال تھا.....“

اُسی زمانہ میں شیخ کے تعلقات پرنس ملسم خاں سے جو لندن میں ایرانی سفیر تھے بہت گہرے اور مخلصانہ ہو گئے۔ ملسم خاں کچھ تو پہلے ہی سے شیخ کے ہم خیال تھے اور کچھ شیخ نے اُن کو اپنا ہم خیال بنایا۔ چنانچہ آئندہ زمانہ میں جب ایران کے متعلق شیخ کو بہت زیادہ کدو کاوش کرنی پڑی تو ملسم خاں اُن کے محو معاون رہے۔ جب کبھی شیخ لندن جاتے تھے تو اکثر انھیں کے مکان پر اسلامی مالک کے متعلق مشورے ہوا کرتے تھے۔ اُسی زمانہ میں ہمدی سوڈانی کی بغاوت سوڈان میں بہت زیادہ پھیل چکی تھی اور اس کی وجہ سے مصر کے متعلق بھی برطانوی دفتر خارجہ بہت متروک تھا۔ حالات یہ تھے کہ جب سسٹم میں خدیو اسماعیل کو برطرف کر کے توفیق کو خدیو بنایا گیا تو مصر کی حالت بقول بلنٹ کے ایسی تھی جیسے ایک عورت کی عصمت لوٹ لی گئی ہو اور جو معذور و مجبور اپنی قیمت کے آئندہ واقعات کی منتظر پڑی ہو توفیق کی مسند نشینی سے دو برس پہلے سسٹم میں سوڈان میں بد امنی پیدا ہو چکی تھی۔ اس کا سبب رؤف پاشا گورنر سوڈان کے مظالم تھے جو وہ روپیہ وصول کرنے کے لیے وہاں کی رعایا پر کر رہا تھا۔ اعرابی پاشا جس وقت وزیر جنگ ہوئے تو انھوں نے پہلا کام یہ کیا کہ نہ صرف رؤف بے کو سوڈان سے واپس بلا لیا بلکہ ہمدی سوڈانی کو اجنبی مداخلت کے خلاف اپنا ہم خیال بنالیا۔



میرزا ملک خان نظام الدولہ  
پیدائش اسمہن ۱۲۳۹ھ (۱۸۲۳-۲۴ع) ° وفات روم ۱۳۲۶ھ (۱۹۰۸ع)



جس وقت اسکندریہ پر گولہ باری ہوئی تو ہمدی کا غم و غصہ زیادہ ہو گیا۔ اور اعرابی کی گرفتاری اور جلا وطنی کے بعد تو سوڈان میں ہر طرف آگ لگ گئی۔ چنانچہ نومبر ستمبر میں بحر احمر کے سواحل پر اور تمام مغربی سوڈان اور خرطوم کے جنوب میں ہمدی کی تلوار چمکنے لگی۔ سوڈان کا دارالسلطنت خرطوم بھی خطرہ کی حالت میں تھا اور مصر میں برطانوی "ڈغل" کو یہ اندیشہ تھا کہ کہیں ہمدی سوڈان سے نکل کر مصر پر حملہ نہ کرے۔ گو کہ چند ہی روز بعد ہمدی کا انتقال ہو گیا۔ مگر اس کے جانشین نے اپنی فتوحات کا سلسلہ جاری رکھا۔ بالآخر جنوری ستمبر میں جنرل گارڈن بغاوت کو رفع کرنے کے لیے سوڈان بھیجے گئے۔ مگر وہ خرطوم پہنچ کر محصور ہو گئے برطانوی وزارت کے لیے یہ واقعات نہایت وحشتناک تھے۔ انگلستان سے گارڈن کے لیے جو کمک بھیجی گئی وہ بہت دیر سے بھیجی گئی۔ اکتوبر ستمبر میں گارڈن کی فوج کے دو جہاز بربر کے قریب خشکی پر چڑھ گئے۔ اور ہمدی کے آدمیوں نے تمام برطانوی سپاہیوں کو قتل کر ڈالا۔ پھر نومبر میں جو مزید فوج بھیجی گئی وہ راستے بند ہونے کی وجہ سے نہ پہنچ سکی۔ اس وقت ہمدی کی ۲۵ ہزار فوج خرطوم کا محاصرہ کیے ہوئے تھی اور گارڈن برطانوی وزارت کو اطلاع دے چکا تھا کہ وہ چند ہفتے سے زیادہ دشمن کی روک تھام نہیں کر سکتا آخر ۲۶ جنوری ستمبر کو خرطوم پر ہمدی کی فوجوں کا قبضہ ہو گیا۔ اور گارڈن مارا گیا۔

آخر ستمبر میں جب سوڈان میں ہر طرف آگ لگی ہوئی تھی بلنٹ یہ کوشش کر رہے تھے کہ کسی طرح ہمدی سے صلح ہو جائے اور گارڈن اپنی جان سلامت لے کر واپس آسکے اس سلسلہ میں شیخ کے متعلق بلنٹ کے روزنامہ کے اندراجات اور شیخ کے بعض خطوط بنام بلنٹ بہت دل چسپ ہیں۔ ایک

خط میں شیخ لکھتے ہیں :-

"پیرس - ۲۱ اپریل ۱۸۸۵ء - جناب عالی ! آپ کا گرامی نامہ موصول ہوا۔ جس کے لیے میں آپ کا شکریہ ادا کرتا ہوں۔

اگرچہ مجھے اپنے مصر کے زمانہ قدیم میں کبھی یہ معلوم نہ ہوا کہ مسٹر گارڈن آزادی کے حامی اور اسلام کے رفیق ہیں۔ تاہم جو بھروسہ مجھے آپ کی باتوں پر ہو اُس کا خیال رکھتے ہوئے میں اُن کے انوسناک انجام پر بلا تامل اظہار ہمدردی کرتا ہوں کہ وہ ایک ایسی صورتِ حالات میں گرفتار ہو گئے جو بدنِ نازک ہوتی جا رہی ہو۔ میں آپ سے یہ بات چھپانا نہیں چاہتا کہ اُس اعتماد پر نظر رکھتے ہوئے جو ہمدی اور اس کے بڑے بڑے شرکا کو دہن میں اکثر سوڈانی میرے شاگرد ہیں، مجھ پر ہو میرے لیے آسان ہو کہ میں اس مصیبت سے گارڈن پاشا کو رہائی دلوادیتا جو ان پر منڈلا رہی ہو بشرطیکہ گریہم اور عثمان ڈگنا کے درمیان آخری لڑائی نہ ہوئی ہوئی۔ لیکن اس خوفناک جنگ کے بعد جس میں بے انتہا عربی خون بہایا گیا ہو میرا وثاق خیال یہ ہو کہ ہمدی اور اُس کے رفقاء اس نتیجہ پر پہنچ گئے ہیں کہ کھوئی ہوئی زمین کو از سر نو حاصل کرنے اور اپنا وقار جانے کے لیے یہ ضروری ہو کہ خرطوم پر قبضہ کر لیا جائے اور مسٹر گارڈن کو یا گرفتار کر لیا جائے یا مار ڈالا جائے۔

۱۔ غالباً اشارہ گارڈن کے اُس یادداشت کے متعلق ہو جو سنہ ۱۸۸۵ء میں مرتب کی گئی تھی اور جس میں سلطنتِ عثمانیہ کے اس طرح حقے تجویز کئے گئے تھے کہ مصر، اقلتان کو ارمینا، روس کو اور یورپین ترکی دوسری خود مختار عیسائی سلطنتوں کو دے دیا جائے۔ بلنٹ نے اپنی کتاب Gordon at Khartum میں اس یادداشت کا ذکر کیا ہے۔

۲۔ دیکھو ضمیمہ

منشور من ١٨٥٥ في ١٠ مارس

صديق القوم الجاهل موسيو بلونت  
بعد السلام عليكم وعلى قريبتكم الفاضلة المحترمة

ان افعلكم الجيلة تذكر وان مساعيتكم الجيلة تشكر  
جوزيت خيرا وكفيت شرا - ولكني ارى ان سياسة  
الوزارة الحالية مماثل للسياسة السابقة في المسئلة المصرية  
والسودانية - وان المواعيد المخلوة لا تمنى ولا تقنى  
من جوع - وان حل المسئلة المصرية على حسب تقوى يقف  
على المسئلة الافغانية وهي يدي - ولذا عزمتم  
ان اذهب في الا - مع القادم الى افغانستان  
- وسنال بعيتك بذهابي الى تلك البلاد ان شاء الله  
- وسالكب لك جميع ما افعله بشرط ان تحفظه سرا  
عندك حتى يمكننا ان نصل الى نتيجة حسنة - وربما  
منك ان تكون المكاتبات متواصلة - والغالب  
ان سفرى يكون في يوم الثالث والسبع عشر  
وعلى قريبتكم الشريفة المحترمة  
تحياتي الجارية الى قريبتكم المحترمة

١٧

بہر حال اگر آپ مبادیٰ صلح کے بارہ میں فرانسیسی زبان میں مجھے زیادہ تفصیل لکھ کر بھیجیں یعنی ایسی شرائط صلح جو آپ طے کرنا چاہتے ہیں اور جو آپ کے نزدیک قابل پذیرائی ہو سکتی ہیں تو میں آپ کے لیے ہر اس خدمت کے ادا کرنے میں قاصر نہیں رہوں گا جو میں موجودہ حالات میں کر سکتا ہوں اور نیز ایسے ذرائع کو بہم پہنچانے میں جو بد قسمت گارڈن کی جان بچا سکیں۔

جواب کا طالب

جمال الدین محمدی الافغانی

تپیرس ۱۸ مارچ ۱۸۵۷ء - جناب عالی: آپ کا مرسلہ گرامی نامہ ابھی موصول ہوا ہے۔ اُسے میں نے نہایت غور کے ساتھ پڑھا اور اب میں اس کا جواب لکھ رہا ہوں۔ آپ کو چاہیے کہ آپ اُس اہمیت کو نظر انداز نہ کریں جو عام مسلمانوں کے نزدیک مہدی کے روحانی مشن میں مضمر ہے ساتھ ہی اس کو بھی نظر انداز نہ کیجئے کہ وہ لفظ مہدی سے کیا مراد لیتے ہیں۔ ان کے نزدیک اس لفظ کا مفہوم غیر مسلموں سے اسلام کو نجات دلانے والا ہے۔ اب میری سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ مہدی سے کیونکر ایسی صلح کی جاسکتی ہو اور کیونکر اُس کی پیش قدمی کو روکا جاسکتا ہو تاکہ انگریزوں کو مصر میں رہنے کی اجازت مل جائے۔ لیکن مبادیٰ صلح اگر یہ ہوں کہ مصر مصریوں کے پاس رہے گارڈن پاشا مع اپنے عیسائی رفقاء کے بچائے جائیں اور انگریزی افواج مصر سے ہٹالی جائیں تو اس صورت میں میرا خیال ہے کہ اس معاملہ کو خوش گوار انجام تک پہنچانا ممکن ہو سکے گا۔ اگرچہ یہ کام بالکل آسان بھی نہیں ہے اس سے مہدی کے حملہ کو بھی ایک خاص وقت تک روکا جاسکتا ہے۔ ایسی صورت میں یہ ضروری ہوگا کہ ایک ایسا وفد جس میں زیادہ مسلمان اور چند انگریز ہوں مہدی کی خدمت میں بھیجا جائے۔

اور مسلمانوں کو یہ کہنے کی ہدایت کر دی جائے کہ ہم مصر کی اسلامی قوم کی طرف سے آئے ہیں۔ اس لیے کہ اگر اُن کو مصری حکومت کی جانب سے بھیجا جائے گا تو مجھے یقین نہیں کہ وہ اپنے مقصد میں کامیاب ہو سکیں گے کیونکہ ہمدی کو حکومت انگریزی سے سخت نفرت ہو اور اگر وہ لوگ حکومت انگریزی کے نائندے ہوں گے تو ان کی درخواستوں پر غور نہیں کیا جائے گا۔ شیخ المرغانی کے ذریعہ ہم کو اس کا کافی ثبوت مل چکا ہے۔ باقی رہا ان انگریزوں کا مسئلہ جو اس مشن کے رکن ہوں گے تو ان کے متعلق یہ اچھی طرح سمجھ لیا گیا ہے کہ وہ اپنی گورنمنٹ کے افسر ہوں گے اگرچہ کہ واقعہ یہ ہے کہ تمام اشخاص خواہ وہ مسلمان ہوں یا عیسائی مشن کے ممبر ہوں گے۔ اس مشن کے بھیجنے کا فیصلہ ہو گیا تو ان حالات میں جن کے بیان کرنے کی میں آپ کے روبرو جرات کر رہا ہوں مجھے یقین ہے کہ آپ اس مشن کے سب سے پہلے ممبر نام زد کئے جائیں گے۔ کیونکہ مسلمانوں کو آپ جیسا حامی اور مددگار میسر نہیں آ سکتا۔ باقی رہے وہ مسلمان جن کا بھیجا ضروری سمجھا جائے گا سو میں اُن کے نام بتا دوں گا اور آپ ناموں کو عین موقع پر ظاہر کر دیں جب کہ خاص طرز عمل کے متعلق فیصلہ ہو چکا ہو۔ آپ مجھ سے استفسار کرتے ہیں کہ توفیق پاشا کی جگہ کس شخص کو مقرر کرنا چاہیے میرا جواب یہ ہے کہ جب موقع آئے گا تو آپ کے یا کسی اور کے لیے جانشین معلوم کر لینا مشکل نہ ہوگا۔ وہ شخص وہی ہوگا جسے مصری قوم چاہتی ہے اور اس کے سوا اور کوئی نہیں ہو سکتا۔

آپ کا محب صادق

جمال الدین الحسینی الافغانی

"پرس، مئی ۱۸۸۷ء۔ جناب عالی! میں ابھی اٹلی سے آیا ہوں۔ میورن کی نمائش میں بھی گیا تھا۔ آج صبح آپ کی دو خطیاں مجھے موصول ہوئی ہیں جن کو

میں نے نہایت غور کے ساتھ پڑھا ہے۔  
 آپ کے آخری خط سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ گارڈن کے انجام سے زیادہ  
 سروکار نہ رکھیں گے اور اس سے ایک مرتبہ اور آپ کی روح کی عظمت اور  
 وفاداری کا نقش میرے دل پر بیٹھ گیا ہے۔ آپ کی اس دلی خواہش کا کہ آپ  
 جنرل گارڈن کے متعلق خط و کتابت والی "بلیو بک" مجھے بھیجنا چاہتے ہیں جس  
 کی مدد سے بلاشبہ آپ نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ جنرل موصوف مسلمانوں کے حامی  
 اور اسلام کے دوست نہ تھے، شکریہ ادا کرتے ہوئے میں یہ یقین رکھتا ہوں کہ  
 آپ کا اسم گرامی ہر مسلمان کے دل میں بالخصوص اور ہر عرب اور مشرقی کے  
 دل میں بالعموم منتشر رہے گا اس لیے کہ جو دل جیسی آپ اُن کے معاملات  
 میں لے رہے ہیں وہ ایسی ہے کہ وہ مشکور ہوئے بغیر نہیں رہ سکتی۔ مجھے امید  
 ہے کہ آپ مخصوص وفاداری کے ساتھ اُسی شاندار راستہ پر گام زن رہیں گے  
 اور یہ کہ خدائے برتر اس محنت کا اجر آپ کو دے گا۔ جو آپ ان کے لیے کر  
 رہے ہیں....."

آپ کا صادق

جمال الدین المحیضی الافغانی

"پیرس ۱۲ مئی ۱۹۵۷ء۔ سلام کے بعد میں ہی صرف آپ کی نمایا  
 کوششوں کا مرہون منت نہیں ہوں جس کی وجہ سے گورنمنٹ سوڈان کا  
 علاقہ خالی کر دینے پر مجبور ہو گئی ہے۔ نہیں۔ یقین رکھیے کہ تمام مسلمان بالخصوص  
 عرب آپ کے اس کارنامہ پر تہ دل سے شکر گزار ہیں اور آپ کی سرگرمی اور  
 جرات کے معترف ہیں آپ کا اسم گرامی جو اہرات کے حروف میں لوح پر  
 لکھا جائے گا اور عزت اور احترام کے الفاظوں سے مزین کیا جائے گا لیکن

ابھی تک ایک کام ایسا ہو جاتی رہ گیا ہے اور وہ یہ ہے کہ آپ گورنمنٹ سے کہیں کہ ہمدی کے حملوں کے روکنے کی ذمہ داری کس پر عاید ہوتی ہے۔ ساتھ ہی یہ کہ گورنمنٹ شاہ راہ تجارت کو کس طرح محدود رہنے کی اجازت دے سکتی ہے۔ کیا ایسی حالت میں جب کہ گورنمنٹ نے سوڈان کے خالی کرنے کا فیصلہ کر لیا ہے گورنمنٹ پر واجب نہیں کہ وہ کسی قابل اعتماد آدمی کو ہمدی کے پاس شرائط صلح مرتب کرنے کے لیے بھیجے اور مصر کو ہمدی کے حملوں سے بچائے اور اس طرح قتل و خونریزی کو بند کرانے اور تجارتی راستوں کو کھلوانے میرا خیال ہے کہ اگر یہ سوال پارلیمنٹ کے روبرو پیش کیا جائے گا تو سب ممبر اس سے اتفاق ظاہر کریں گے۔

مجھے یہ کام آسان معلوم ہوتا ہے کہ اخراجات طر ہو جانے کے بعد اس کام کی تکمیل کے لیے آپ ہی کی ضرورت پڑے گی۔ لیکن ہمدی سے صلح کے بغیر صورتِ حالات کبھی پایہ تکمیل کو نہیں پہنچ سکتی۔ یہی وہ بات ہے جس کا آپ تک پہنچانا میں ضروری سمجھتا ہوں۔

آپ کا دوست

جمال الدین الحسینی الافغانی

ان خطوط سے اس امر کا اندازہ ہو سکتا ہے کہ اہم معاملات میں شیخ اپنی عادت کے خلاف کس قدر مدبرانہ اور معتدل اور محتاط رویہ اختیار کرنے پر قادر تھے۔ مزاج کی گرمی و حدت کو کبھی کبھی ضرورت وقت کے لحاظ سے تدبیر کا اعتدال دبا ہی لیتا تھا!

شیخ کے مشورہ پر عمل نہ کر کے سوڈان کے معاملہ میں برطانوی حکومت نے جنرل گارڈن کی جان کو بہت سستا فروخت کیا۔ براؤن نے انقلاب

14

11



ایران" میں ان معاملات کے متعلق بلنٹ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ -  
 "گلیڈسٹن میرے خیال میں بخوشی شیخ کی امداد کو حاصل کرتا  
 بلکہ یہ معاملہ مجلس وزراء میں پیش بھی ہوا مگر وزارت خارجہ کا  
 یہ منشا ہی نہ تھا کہ صلح اور امن سے یہ معاملہ حل ہو اس لیے یہ تجویز  
 نامنظور کر دی گئی۔"

معلوم یہ ہوتا ہے کہ مصر کی آزادی کے متعلق شیخ کی شرط ناقابل قبول  
 تھی اور اسی لیے وزارت خارجہ نے شیخ کے مشوروں کو نظر انداز کرنا ضروری  
 سمجھا۔ تاہم یہ معلوم ہے کہ ایک انگریزی نمائندہ شیخ سے ہمدی کے نام تعارف  
 کا خط لے کر گیا لیکن اس کا کوئی نتیجہ نہ نکلا البتہ جنرل گارڈن کے مارے  
 جانے کے بعد پھر بلنٹ نے شیخ سے خط و کتابت کی اور ان کو لندن بلا  
 کر بھی سوڈان و مصر کے متعلق مشورہ کیا۔ یہ شروع سلسلہ کا واقعہ ہے  
 جس کی تفصیلات خود بلنٹ کے "روزنامہ" سے واضح ہوتی ہیں۔

"۲۵ فروری ۱۸۸۵ء - پیرس - جمال الدین نے کہا کہ اب خرطوم  
 فتح ہو جانے کے بعد ہمدی سے گفتگو کرنا اور زیادہ دشوار ہوگا۔ انگریز جنرلوں  
 کو قتل کر کے ہمدی بہت فخر کر رہا ہے۔ پھر بھی جمال الدین کا خیال تھا کہ اگر  
 انگریز چاہیں تو صلح ہو سکتی ہے بشرطیکہ -

۱۔ سوڈان کو خالی کر دیں۔

۲۔ سواکن سلطان کے حوالہ کر دیں۔

۳۔ اطالیوں کو مسودا سے علیحدہ ہونے پر آمادہ کر دیں۔ اور

۴۔ سلطان سے مصر میں آزاد اسلامی سلطنت قائم کرنے کا اقرار

کرالیں۔



۴ جولائی۔ ابراہیم کے پاس جمال الدین کا خط آیا ہو۔ جس میں اشارہ کیا گیا ہو کہ اگر مصر کے معاملہ کو طے نہ کیا گیا تو وہ افغانستان جا کر وہاں افغانوں کے خلاف دشواریاں پیدا کریں گے۔“

۱۶ جولائی - رنڈلف چرچل سے ملنے انڈیا آفس گیا۔ .....

انہوں نے کہا کہ مجھے بہت فکر ہے کہ امیر افغانستان کیا چال چل رہے ہیں میں نے کہا میں جمال الدین کو پیرس سے بلا لوں گا اور اس معاملہ میں نیز مصر کے متعلق اُن سے باتیں کر لی جائیں گی۔ رنڈلف یہ سن کر بہت خوش ہوئے اور کہا وہ ضرور شیخ سے میرے مکان پر ملیں گے۔

شیخ پیرس میں بیٹھے برطانوی سیاست کے مدد جزر کا مطالعہ کر رہے تھے۔ اور مصر و سوڈان کے معاملہ میں برطانوی وزارت کے طرز عمل سے مایوس ہو چکے تھے۔ انگلستان میں گلیڈسٹن کی وزارت ختم ہو چکی تھی اور نئی وزارت میں لارڈ رنڈلف چرچل وزیر ہند بنائے گئے تھے یہ صاحبِ بلنٹ کے خاص دوست تھے۔ اس لیے بلنٹ کی اُمیدیں پھر کچھ تازہ ہو گئی تھیں۔ جب انہوں نے شیخ کو چرچل سے گفتگو کرنے کے لیے لندن مدعو کیا تو شیخ نے، ارجولائی کو بلنٹ کی دعوت کا جواب ایسے الفاظ میں دیا جس سے برطانوی سیاست کے متعلق اُن کی بے اعتمادی اور مایوسی صاف صاف مترشح ہوتی تھی۔ انہوں نے لکھا کہ۔

”میں تو یہ دیکھ رہا ہوں کہ موجودہ وزارت کی حکمت عملی بھی مصر اور سوڈان کے معاملہ میں کچھ گزشتہ وزارت کی سی ہے۔ بیٹھے اور خوشگوار وعدوں سے بھوک کب رفع ہوتی ہے۔ جہاں تک میں سمجھتا ہوں مصر کا مسئلہ افغانستان کے مسئلہ پر منحصر ہے اور افغانستان کا معاملہ تمام تر میرے ہاتھ میں ہے اس لیے میں نے تو یہ طے کر لیا ہے کہ آئندہ ہفتہ افغانستان چلا جاؤں اور میرے جانے سے انشاء اللہ آپ کا مقصد بھی پورا ہو گا عنقریب میں آپ کو اپنی کارگزاری سے مطلع کروں گا۔ شرط یہ ہے کہ اُس کو اُس وقت تک اپنے ہی



محمد احمد 'مہدی' سوڈانی

تک رکھے گا جب تک کہ ہم کسی مفید نتیجہ پر نہ پہنچ جائیں۔ مجھے اُمید ہے کہ خط و کتابت کا یہ سلسلہ برابر جاری رہے گا۔ غالباً سہ شنبہ کو میں روانہ ہو جاؤں گا۔ . . . . .“

اس خط کے روانہ کرنے کے بعد ہی شیخ کو بلنٹ کی بیگم صاحبہ کا ایک خط وصول ہوا جس میں انھوں نے شیخ کو بہ اصرار لندن بلایا تھا۔ اس خط کا جواب شیخ نے بلنٹ کو حسب ذیل الفاظ میں دیا۔  
 ”۱۴ جولائی یوم جمعہ کو ایک عریضہ ارسال خدمت کر چکا ہوں۔ جس میں میں نے اپنے عزم و ارادہ سے جناب کو مطلع کر دیا تھا۔ آج ۱۵ جولائی کو آپ کی بیگم صاحبہ کا ایک عنایت نامہ وصول ہوا جس میں مجھ سے فرمائش کی گئی ہے کہ میں پھر لندن آؤں۔ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ میرے آنے سے حقیقتاً کیا فائدہ مرتب ہوگا مفت میں میں آپ کے پاس آؤں اور نتیجہ کچھ بھی نہ نکلے۔ مجھے کچھ فائدہ ہونہ آپ کو۔ ہاں زحمت مجھے اور آپ کو دونوں کو ہو تو اس سے حاصل کیا۔ اور اگر آپ بھی صورتِ حالات سے ناواقف ہوں اور موجودہ وزارت پر بھی آپ کو اعتماد نہ ہو تو مجھے لکھیے گا تاکہ میں اپنے ارادہ کو عمل میں لاسکوں یعنی افغانستان روانہ ہو جاؤں جیسا کہ اپنے گزشتہ خط میں لکھ چکا ہوں۔ . . . . .“

شیخ کی مایوسی اور کبیدہ خاطر کی کا اندازہ مندرجہ بالا الفاظ سے ہو سکتا ہے تاہم بلنٹ کے اصرار سے مجبور ہو کر وہ پھر لندن گئے اور زینڈلف چرچل اور ڈرامنڈ ولف وغیرہ سے گفتگو کی۔ اس زمانہ کے حالات کا کچھ پتہ بلنٹ کے ”روزنامہ“ کے اندراجات سے چلتا ہے۔

”۲۱ جولائی - مفتی عبدہ اور شیخ پریس سے لندن آئے.....“

۲۲ جولائی - عبدہ نے میرے ہاں کھانا کھا یا کھانے کے بعد یہ بحث

چھڑ گئی کہ قرآن مکمل کتاب کی صورت میں حرف بہ حرف نازل ہوا تھا

یا اس کے اجزا زبانی بعد کو جمع کر لیے گئے۔ عبدہ کی یہ رائے ہو کہ زبانی

فقرات لکھ کر مرتب کئے گئے ہیں.....“

صبح کو رنڈلف چرچل میرے مکان پر شیخ سے ملے۔ رنڈلف چرچل

جمال الدین سے بہت اخلاق کے ساتھ ملے وہ دونوں فرانسیسی زبان میں

گفتگو کرنے لگے مگر میں نے دیکھا کہ رنڈلف بہت کم فرانسیسی بول سکتے

تھے اس لیے میں نے ترجمانی شروع کر دی۔ رنڈلف نے پہلے مہدی کی موت

کے متعلق شیخ سے سوال کیا شیخ نے کہا کہ ان کو یقین نہیں کہ مہدی کا

انتقال ہو گیا ہو۔ لیکن اگر یہ صحیح ہو تو بھی حالات میں کوئی فرق نہیں آتا

سوڈانی مہدی کا جانشین مقرر کر لیں گے۔ رنڈلف نے سوال کیا کہ وہ

کون ہوگا۔ شیخ نے کہا کہ عثمان ڈگنا تو نہ ہوگا بلکہ مہدی کے ساتھیوں میں

سے کوئی مذہبی آدمی ہوگا۔ عثمان ڈگنا جنرل ہوگا مگر خلیفہ نہ بنایا جائے گا

جانشین کا تقرر بالکل اسی طرح ہوگا جس طرح پیغمبر کے انتقال کے وقت

ہوا تھا سب سے زیادہ مذہبی آدمی جانشین بنایا جائے گا.....“

رنڈلف نے افغانستان و روس کے متعلق سوالات کئے شیخ نے کہا کہ۔

”عبدالرحمن اچھے فوجی جنرل ہیں مگر سیاست داں نہیں ہیں لیکن

وہ کوئی احمق بھی نہیں ہیں۔ افغانوں کی کثرت ان کے ساتھ ہو مگر ان کے

خلافت بغاوتیں کر دینا کچھ مشکل نہیں۔ افغانی سادہ لوح ہوتے ہیں۔

سیاسات سے ناواقف اور ہر وقت لڑنے کے لیے تیار۔ روس شیر علی

وغیرہ کے ایک درجن لڑکوں میں سے کسی کے ذریعہ سے بغاوت کرا سکتا ہے۔ یہ کام بالکل آسان ہے۔ مگر روسیوں کا افغانستان سے لڑنے کا اس سال ارادہ نہیں بلکہ وہ ان شاہزادوں میں سے کسی سے دوستی کرنا چاہتے ہیں اور اُن کے ذریعہ سے بدامنی پیدا کرنا چاہتے ہیں۔ وہ خود مددگار بن کر انگریزوں کے خلاف لڑیں گے اور کشمیر اور پشاور کے اضلاع کے فیض کا وعدہ کریں گے اگر ہندوستان میں بغاوت ہو جائے۔ افغان اُن کی بات پر بھروسہ کریں گے۔

رنڈلف۔ کیا افغان روسیوں سے زیادہ ہم سے نفرت کرتے ہیں۔  
شیخ۔ روسیوں نے افغانیوں کو کوئی نقصان نہیں پہنچایا ہے مگر انگریز افغانیوں کے خلاف تین لڑائیاں لڑ چکے ہیں۔

رنڈلف۔ مگر کیا آپ سمجھتے ہیں کہ روسیوں نے اسلام کو ہم سے زیادہ نقصان نہیں پہنچایا؟  
شیخ۔ روسیوں نے چند چھوٹے ملکوں پر قبضہ کیا جیسے کریمیا سرکاشیا وغیرہ مگر انگریزوں نے دہلی کی سلطنت تباہ کی مصر اور سوڈان پر قبضہ کر لیا۔

رنڈلف۔ مغلوں کی حکومت کو تو مرہٹوں نے تباہ کیا۔  
مرہٹے تو آتے رہے جاتے رہے۔ جس طرح نادر شاہ آیا مگر تم ہندوستان میں جم گئے اور تم نے سلطنت کو تباہ کر دیا۔ روسیوں سے زیادہ تم لوگوں سے نفرت کرنے کے ہندوستانی مسلمانوں کے لیے تین وجوہ ہیں۔  
(۱) چونکہ تم نے دہلی کی سلطنت کا خاتمہ کیا۔

(۲) چونکہ تم مساجد کے اماموں اور موزنوں اور محافظوں کو کوئی تنخواہ نہیں دیتے مگر روسی دیتے ہیں اور



(۳) یہ کہ تم نے مذہبی اوقاف کو ختم کر دیا۔  
 رنڈلف۔ مگر ہم بعض مساجد وغیرہ کی مرمت تو کراتے ہیں۔  
 شیخ۔ صرف اس حالت میں جب کہ وہ خوبصورتی کے لحاظ سے  
 ابھی ہوں مگر مذہبی تقدس کے لحاظ سے نہیں۔ اور تم فوج میں اعلیٰ عہدے  
 مسلمانوں کو نہیں دیتے روسی ایسا کرتے ہیں۔  
 رنڈلف۔ ہندوستان کی ریاستوں میں بہت سے مسلمان اعلیٰ  
 عہدوں پر ہیں۔

شیخ۔ وہ تو ریاستیں ہیں۔ برطانوی حکومت نہیں ہے جو چیز معدہ  
 میں نہیں گئی وہ ہضم کیونکر ہو گئی (یعنی جب ریاستوں کا الحاق ہی نہیں  
 کیا گیا تو ان کو برطانوی ہندوستان میں شامل کیونکر سمجھا جاسکتا ہے)  
 رنڈلف۔ تو آپ مسلمانوں کے لیے انگلستان کو روس سے زیادہ  
 خطرناک سمجھتے ہیں۔

شیخ۔ میں یہ نہیں کہتا مگر میں ماضی کا ذکر کر رہا ہوں۔ انگلستان  
 نے ہم کو روس سے زیادہ نقصان پہنچایا ہے۔ مگر روس اس وقت زیادہ  
 خطرناک ہے اگر روسی (پنجبدہ یا فو الفتار تک کا ذکر نہیں کرتا)  
 مرد میں پانچ برس بھی رہ گئے تو نہ افغانستان ہوگا نہ ایران ہوگا نہ اناطولیہ  
 ہوگا نہ ہندوستان ہوگا۔ سب ہضم ہو جائیں گے۔ روسی پنجبدہ وغیرہ کو  
 چھوڑ بھی دیں تو مرد میں ضرور رہیں گے۔

رنڈلف۔ یہ سچ ہے مگر ہم آپ کی رائے میں کیا کریں۔  
 شیخ۔ آپ کو اسلام سے اتحاد کرنا چاہیے افغانوں سے ایرانیوں سے  
 ترکوں سے مصریوں سے اور عربوں سے۔ آپ کو چاہیے کہ روسیوں کو

شیخ۔ اگر آپ فوجیں بھیجیں گے مثلاً قندھار کو خواہ امیر کی رضامندی  
بھی حاصل کر لیں تب بھی کسی ایک مسلمان کو حق حاصل ہوگا کہ وہ پہاڑ  
کی چوٹی پر کھڑے ہو کر آپ کے خلاف بغاوت کا اعلان کر دے وہ کہہ  
سکتا ہے کہ آپ دوستی کے پردے میں قبضہ کرنے آئے ہیں اور سب  
لوگ اس کی بات کا یقین کر لیں گے۔ ہاں آپ چند افسر بھیج سکتے ہیں۔  
اس لیے کہ چند افسروں کی نسبت قبضہ کرنے کا گمان نہیں  
کیا جاسکتا۔ وہ امیر کے ملازم ہوں گے۔ مگر یہ یاد رکھیے کہ اگر روسی  
پانچ برس بھی مرو میں رہ گئے تو پھر کچھ نہ ہو سکے گا آپ کو ان پرافغانستا  
کے راستہ سے نہیں بلکہ دوسری طرف سے حملہ کرنا چاہیے اس صورت  
میں آپ کی شرکت کرنے کے لیے ملا بھی جہاد کی تبلیغ کریں گے۔۔۔۔  
پون گھنٹہ تک یہ گفتگو ہوتی رہی اور چلتے وقت دروازہ پر زنگ  
نے مجھ سے کہا کہ جمال الدین بہت صاف گو اور صبح راتے رکھنے  
والے آدمی ہیں ۔۔۔۔۔۔۔

۲۸ جولائی - عجدہ نے بلنٹ کو ان تین افسروں کے نام بتائے جن کو سلا تین پاشا نے رشوت دے کر طل الکبیر پر اعرابی کو شکست دلوائی تھی۔ ایک علی یوسف ترک تھا دسلی ڈویژن کا افسر جو میدان سے ہٹ گئی اور جس نے ویلزلی کی فوج کو راستہ دے دیا اور دوسرا عبدالرحمن حن مصری جو سوار اسکاڈ کا افسر تھا اور جس نے اعرابی کو انگریزوں کی پیش قدمی کی اطلاع قصداً نہ دی اور تیسرا راغب سید ایک چرکسی۔

۳۰ جولائی - ہم ساڑھے گیارہ بجے جیمس اسٹریٹ آئے ... جن امور پر خاص طور سے ولف نے جمال الدین سے گفتگو کی وہ یہ سوال تھا کہ ہمدی سلطان کی خلافت کو مانے گا یا نہیں۔ جمال الدین نے کہا یہ ناممکن ہے۔ ہمدی نہ ہمدی کے جانشین اس کو مانیں گے لیکن وہ اس طرح ایک دوسرے کو مان لیں گے کہ جس طرح سلطان مراقش ہیں۔ اگر مصر میں اسلامی حکومت قائم ہو جائے تو اس صورت میں سوڈانیوں سے کوئی خطرہ نہ ہوگا۔ ہمدی کی حکومت مذہبی ہے اور قاہرہ کے علما اس کو مصر پر حملہ نہ کرنے دیں گے ... اس کے بعد تحلیہ مصر کے متعلق بحث ہوتی رہی۔ ولف نے کہا کہ برطانوی دفتر خارجہ کو چھی طرح معلوم ہے کہ اگر برطانیہ مصر کو خالی کر دے گا تو جرمنی فرانسیسوں کے قبضہ کو قبول کرے گا۔ سید نے کہا کہ وہ اس کا یقین نہیں کرتے کہ فرانسیسی مصر پر قبضہ کر لیں گے۔ آخر میں شیخ اور ولف اس رات پر متفق ہو گئے کہ اگر انگلستان تحلیہ مصر کی کوئی تاریخ مقرر کر دے گا تو سلطان سے سمجھوتہ کر لیا جائے گا۔ غلامی کے سوال پر جمال الدین نے کہا

کہ بت پرست قبیلوں کو غلام بنانے کا انداد شکل ہی مگر حبشیوں کی گرفتاری اور فروخت کے روکنے پر ہمدی آمادہ کیا جاسکتا ہے وہ اس معاملہ کو اور انگلستان و مصر کے تجارتی تعلقات کو طو کر سکتے ہیں سلطان کو مصر کے متعلق معقول سمجھوتہ پر راضی کر دینا مشکل نہ ہوگا اور جمال الدین نے کہا کہ اگر ضرورت ہوگی تو وہ خود قسطنطنیہ چلے جائیں گے..... یہ میری تجویز تھی..... ورنہ سلطان کو اعرابی کی دالپی پر رضاند کرنا مشکل ہوگا.....

بلنٹ کے "روزنامہ" سے معلوم ہوتا ہے کہ جولائی سے اکتوبر تک شیخ لندن میں موجود تھے اور اس زمانہ میں مصر اور سوڈان کے متعلق گفتگو کا سلسلہ برابر جاری رہا برطانوی وزارت نے ڈرمینڈ ولف کو ان معاملات کے سبھانے کے لیے منتخب کیا تھا چنانچہ اس کے بعد کی تمام گفت و شنید ولف ہی سے ہوتی رہی۔

۱۶ اگست۔ ولف نے پورٹسمتھ سے پھرتار دیا کہ وہ جمال الدین سے ملنا چاہتے ہیں۔

۱۷ اگست۔ جمال الدین کے ساتھ لندن گیا اور ولف سے طویل گفتگو کی۔ ولف ترکی ایران و افغانستان کے اتحاد کو بہت پسند کرتا ہے مگر کہتا ہے کہ اس معاملہ کے متعلق وہ فی الحال سلطان سے گفتگو نہ کرے گا۔ محض تذکرہ کچھ کہ سکے گا۔ اس لیے کہ اس قسم کے معاملہ میں گفتگو کرنا سفیر کا کام ہے۔ گفتگو زیادہ تر مصر کے متعلق کی جائے گی۔ ولف کو یہ معلوم کرنے کی بہت فکر ہے کہ سلطان اور ہمدی کے درمیان کس طرح سمجھوتہ کرایا جاسکے گا۔ جمال الدین نے کہا کہ فی الحال اس

سوال کو اٹھانے یا اس کا فیصلہ کرائے کی ضرورت نہیں۔ سلطان کو جس بات کی زیادہ فکر ہوگی وہ تخلیہ مصر کی تاریخ کا تعین ہو۔

دلف نے کہا کہ تاریخ کا تعین تو ممکن ہو اور تجویز یہ ہو کہ سلطان سے کہا جائے کہ وہ تخلیہ سے پہلے مصر کے حالات درست کرنے میں مدد کریں۔ اس پر جمال الدین نے کہا کہ یہ سب بہ اطمینان طر ہو جائے گا۔ اور یہ بحث ضروری نہیں کہ عارضی طور پر ترکی فوج مصر میں رہے گی یا برطانوی۔ اس کے بعد جمال الدین کی دلف کے ساتھ قسطنطنیہ جانے کے متعلق گفتگو ہوتی رہی۔ اصل سوال یہ تھا کہ سلطان اُن کو انگلستان کی پالیسی کا مخالف جانتے ہیں۔ اور جب تک دلف صحیح حالات نہ بتائیں گے وہ یہی سمجھتے رہیں گے کہ جمال الدین دلف کے اغراض کے خلاف کوشش کرنے آئے ہیں.....

..... دلف نے کہا کہ جمال الدین کے ساتھ علانیہ کوئی تعلق ظاہر کرنا ان کے لیے دشواری کا باعث ہوگا..... پھر خرچ کا سوال تھا میں نے کہا کہ شیخ کو جس قدر رُخ کی ضرورت ہوگی میں دوں گا....“

۳۱ اگست۔ چرچل کا ایک خط ملا جس کے ساتھ دلف کا ایک تار تھا جس میں لکھا تھا کہ جمال الدین کی قسطنطنیہ میں ضرورت ہو....“

۳۱ اگست۔ سید کو لے کر لندن گیا۔ انڈیا آفس میں ژند دلف سے ملا۔ میں نے اُن سے کہا کہ سید قسطنطنیہ جاتے ہیں مگر وہ یہ ضروری سمجھتے ہیں کہ دلف سلطان کے کان میں یہ بات ڈال دے کہ اب جمال الدین انگلستان کے مخالف نہیں ہیں۔ اور چاہتے ہیں کہ اُن کے پیچھے سے پہلے دلف گفتگو نہ کریں اور مصر کے سوال کو اسلامی اتحاد کے

سوال سے الگ نہ رکھا جاتے۔ زڈلف نے اسی وقت ولف کو ایک تار دیا جس کا مضمون یہ تھا کہ اتوار کو جمال الدین قسطنطنیہ سے روانہ ہوتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ سلطان اُن کو انگلستان کا دشمن سمجھتے ہیں اس لیے یہ بات سلطان کے کان میں ڈال دی جائے کہ اب وہ ہمارے دوست ہیں اور شیخ یہ بھی چاہتے ہیں کہ آپ اسلامی اتحاد کے سوال سے علیحدہ کر کے مصر کے سوال کو نہ اٹھائیں۔ .....

میں ابراہیم سے بھی ملا۔ میری تورائے ہو کہ دونوں فوراً روانہ ہو جائیں۔ اور ولف کے جواب کا انتظار نہ کریں۔ کیا معلوم کہیں رائے بدل جائے اور جب کہ گیند ہمارے سامنے ہو ہم کو جرات کے ساتھ کھیل کھیلنا چاہیے مجھے ڈر ہو کہ کہیں ولف اس تار سے جو شیخ کے اصرار پر دیا گیا ہو گھبرانہ جائے اگر میری رائے پر عمل کیا جاتا تو میں یہ چاہتا تھا کہ شیخ بلا شرائط کے روانہ ہو جائیں۔

۱۵ اگست۔ ایک تار سے معلوم ہوا کہ ولف نے اپنی روانگی مشکل تک ملتوی کر دی ہو۔ اب جمال الدین ان کے ہمسفر ہو جائینگے۔ ..... جیمس اسٹریٹ میں ایک خط ملا جس کو پڑھ کر سخت حیرت ہوئی۔ وہی ہوا جس کا مجھے اندیشہ تھا، ولف نے جمال الدین کے سفر کے متعلق اپنی رائے بدل دی۔ زڈلف کے سکریٹری کا ایک خط ملا جس کے ساتھ ولف کا ایک تار بھی تھا۔ کہ جمال الدین ابھی روانہ نہ ہوں۔ جب تک میں قسطنطنیہ سے تار نہ دوں ..... میں زڈلف سے بلا۔ اس تار کے بعد اُن کی رائے نہیں کہ جمال الدین روانہ ہوں۔ نہیں اس کا ہو کہ گفتگو کی شروع میں جمال الدین زیادہ مفید ثابت ہوتے مگر

اب کیا کیا جائے۔ سید ابراہیم کے ٹکٹ ے لیے گئے۔ اور میں نے شیخ کو سوپونڈ بھی دیدئے تھے۔ (میرا ہمیشہ یہ خیال رہا کہ اس رائے کی تبدیلی نے دلف کے مشن کو ناکام کیا اور ان کی ناکامی کا بڑا سبب یہی ہو کہ انھوں نے معمولی سیاست کے اصول پر ننگو شروع کی اور سید کی اخلاقی امداد حاصل نہ کی جو قسطنطنیہ میں اور دوسرے مرکوزوں پر خفیہ سوسائٹیوں کے متعلق شیخ سے حاصل ہو سکتی تھی.....

۲۷ اگست - مور کا ایک خط آیا جس میں اس نے مجھے بلایا تھا میں اس سے ملا تو اس نے رنڈلف کے نام دلف کا ایک خط پڑھ کر سنایا جس میں لکھا تھا کہ ان کی پوزیشن اس قدر نازک تھی کہ جمال الدین سے اپنا تعلق ظاہر کرنا مناسب نہیں معلوم ہوا۔ جمال الدین سوڈان میں سلطان کی خلافت کے خلاف ہیں اور اگر دلف ان کو اپنا شریک بناتے تو سلطان شاید یہ سمجھتے تھے کہ سمجھوتہ کی تجویز میں ترکی خلافت کی مخالفت بھی مضمر ہو۔ اس وجہ سے دلف جمال الدین کا نام لینے کی جرات نہیں کرتے۔ یہ سب لغویت ہو۔ سلطان کی خلافت کا سوال ہی کیوں اٹھایا جائے۔ اور جمال الدین خلافت کے مخالف تو نہیں سمجھے جاتے بلکہ اُن کے اخبار میں تو ہمیشہ خلافت کے موافق مضامین نکلتے رہے ہیں۔ سید نے قسطنطنیہ جانے سے انکار کر دیا۔ جب تک کہ دلف ان کو نہ بلائیں اس لیے کہ انھوں نے کہا کہ اگر سلطان ان سے نہ ملے تو ان کے اثرات خراب ہو جائیں گے۔.....

۲۸ اگست - رنڈلف سے جمال الدین کے متعلق باتیں ہوئیں مگر چونکہ جمال الدین دلف کے بلائے بغیر قسطنطنیہ جانے کے لیے تیار نہیں اور دلف بلانا نہیں چاہتا اس لیے اس سوال کو ختم کر دیا گیا۔

۲۱ ستمبر۔ ابراہیم بے کے پاس اسماعیل جودت کا ایک خط آیا ہر یہ طر  
ہوا ہر کہ وہ جائیں گے۔ سلطان نے جمال الدین کے متعلق بھی سنا ہر کہ وہ  
ایک وزیر سے ملے تھے اور اب ابراہیم کو بلایا ہر تاکہ سب حال معلوم  
کریں۔ سلطان جمال الدین سے بھی ملنا چاہتے ہیں۔ مگر سید کہتے ہیں کہ  
وہ سلطان کی دعوت کا انتظار کریں گے۔ .....

۲۲ ستمبر۔ ابراہیم قسطنطنیہ گئے۔ سید لندن میں فی الحال ٹھہرے  
ہوئے ہیں۔

۲۳ ستمبر۔ ابراہیم کا خط آیا ہر سلطان جمال الدین سے مشورہ  
کرنے کے لیے ایک آدمی بھیج رہے ہیں۔ .....

۲۸ ستمبر۔ منیف پاشا لندن آئے۔ سید سے اور اُن سے

ملاقات ہوئی .....

۶ اکتوبر۔ فرید بے ملے آئے جمال الدین بھی موجود تھے مگر اُن  
کی موجودگی میں فرید بے نے کچھ نہیں کہا۔ جب جمال الدین اٹھ گئے تو اُنھوں  
نے مجھ سے کہا کہ قسطنطنیہ کے حالات مایوس کن ہیں اور بے چینی اس قدر  
عام ہر کہ اہم واقعات کے پیدا ہونے کا امکان ہر۔ سلطنت کے ٹکڑے  
ہو رہے ہیں مگر اب خطرہ ہر کہ ترکی قوم بھی اب ختم ہو جائے گی۔ اگر  
کوئی سد باب نہ کیا گیا۔ اب ایسے لوگ جن میں (فرید بے) بھی ہیں یہ  
سمجھتے ہیں کہ مدحت کے دستور کو پھر قائم کرنے کی کوشش کی جائے  
اور سلطان کے ہاتھ سے اختیارات بحال لیے جائیں۔ موجودہ سلطان  
میں عمل کی طاقت نہیں ہر مگر اُس نے سارے اختیارات اپنی وزارت  
میں جذب کر لیے ہیں اور حکومت جاسوسی کے ایک بہت بڑے نظم کے



مانحت ہو رہی ہو۔ اب بغاوت غیر متوقع نہیں۔ اختیارات کسی قابل فوجی جنرل کو دیئے جائیں۔ اور سلطان کو معزول کیا جائے۔ اور کوئی شخص تخت پر بٹھایا جائے خواہ وہ خاندان سے ہو یا باہر کا۔ جس وجہ سے لوگ جھجکتے ہیں وہ یہ ہے کہ اگر قسطنطنیہ میں کوئی بد امنی ہوئی تو روس کو مداخلت کا بھانہ مل جائے گا۔

بہارک دستوری حکومت کے احیاء کی مخالفت کرے گا مگر شاید لارڈ سلسبری خلاف نہ ہوں وہ (فرید بے) یہ معلوم کرنا چاہتے تھے کہ برطانوی حکومت روسی حکومت کی مداخلت کو روکے گی یا نہیں اور سلطان کا تغیر پسند کرے گی یا نہیں۔ ممکن ہے کہ عبد المجید روس کے پھندے میں پڑ جائے اور اپنی رعایا کے خلاف روسی حفاظت حاصل کرے۔ اس امر کے متعلق کہ انگلستان ترکی میں انقلاب کو پسند کرے گا یا نہیں انھوں نے خواہش کی کہ کسی ذریعہ سے لارڈ سلسبری کے خیالات معلوم کئے جائیں۔ .....

۸ اکتوبر۔ جمال الدین سے قسطنطنیہ کے حالات کے متعلق گفتگو

ہوئی اور خلافت کے متعلق بھی اُن کی رائے یہ ہے کہ مہدی یا مہدی کے جانشین یا شریف عون کو سلطان کی جگہ خلیفہ بنایا جائے یا امام سنا کو۔ مگر قسطنطنیہ مرکز خلافت نہ رہے۔ انھوں نے کہا کہ میں نے خود شریف حسین سے کہا تھا کہ خلافت کا دعویٰ کریں مگر حسین نے کہا کہ بغیر فوج کے دعویٰ بیکار رہی اور عربوں کا متحد ہونا مشکل ہے۔ اب جمال الدین پھر مشرق کی طرف جانے کے لیے بے چین ہیں انھوں نے کہا کہ جب تک سلطان مدعو نہ کریں قسطنطنیہ نہ

جاؤں گا۔ میں نے بھی کہا کہ اگر پارلیمنٹ کے انتخاب میں مجھے کامیابی نہ ہوئی تو میں بھی یمن میں امام سنا کے پاس جاؤں گا۔ اور خلافت کا علم بلند کیا جائے گا۔ جیسا کہ میرا چار برس پہلے ارادہ تھا۔ ۲۰ اکتوبر۔ رات ہندوستانی نمائندوں کا جلسہ اگلے ہال میں ہوا۔ ہم نے جمال الدین سے بھی تقریر کرائی انھوں نے عربی میں تقریر کی ..... راماسوامی اور چندار کر نے بھی تقریریں کیں .....

یہ تمام اقتباسات ایک اچھا عکس ہیں جمال الدین کے خیالات ارادوں اور بساط سیاست پر اُن کی نقل و حرکت کا۔ نیز یہ اقتباسات اپنے اندر اس زمانہ کے برطانوی سیاست کی ایک دل چپ جھلک رکھتے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں روس کے متعلق برطانوی مدبرین کے اندیشے بہت بڑھتے جاتے تھے اور شیخ بھی اپنی طرف سے اُن اندیشوں میں اضافہ کرتے رہتے تھے۔ افغانستان کی طرف روسی پیش قدمی نے کچھ تو یوں ہی برطانوی دفتر خارجہ کو متروک کر رکھا تھا اور کچھ شیخ بھی اُس خطرہ کی طرف بار بار اشارے کر کے دلوں میں خوف پیدا کرنا چاہتے تھے۔ اگرچہ افغانستان بہ ظاہر انگریزوں کا حلیف تھا حتیٰ کہ بغیر ان کی وساطت کے کسی غیر سلطنت سے سیاسی تعلقات بھی نہ پیدا کر سکتا تھا۔ لیکن روسی خطرہ کا مقابلہ کرنے کے لیے اس کی حیثیت بہت کم تھی۔ پنجابہ پر جہاں افغانی فوجیں قابض تھیں دفعتاً روسی فوج نے حملہ کیا اور افغانی فوج کو وہاں سے نکال کر روسی جھنڈا نصب کر دیا۔ اس

سے پہلے روسی فوج کا آخری مرکز مرو افغانی سرحد سے دوسو میل کے فاصلہ پر تھا مگر پنجہ پر روسی فوج افغانستان سے صرف پچاس میل رہ گئی اس لیے قدرتاً پنجہ پر روسی قبضہ ایک زہر ملا کا نشا تھا۔ جو برطانوی مدبرین کے دلوں میں کھٹک رہا تھا۔ وہ روس کی اس چال کا کوئی نیا ”ٹوڑ“ تلاش کر رہے تھے۔ تجویز زیر غور یہ تھی کہ انگریز مصر و سوڈان سے اس شرط پر اپنی فوج واپس بلا لیں کہ ترکی ایران و افغانستان روس کے خلاف برطانیہ سے متحد ہو جانے کا وعدہ کریں۔ گویا ایک طرف تو روس کے مقابلہ پر افغانستان کو کھڑا کر دیا جائے اور دوسری طرف روسی سرحد پر ایران اور ترکی کا زور ڈلوایا جائے اس طرح دونوں طرف روس کو متوجہ کر کے ہندوستان کی طرف سے اُس کی توجہ ہٹا دی جائے۔ غالباً بلنٹ کی تحریک پر یہ خیال پیدا ہوا تھا کہ ترکی و افغانستان وغیرہ سے معاملات حل کرنے کے لیے شیخ کو واسطہ بنایا جائے اور اُن کے اثر و نفوذ سے کام لے کر روس کے خطرہ کا ازالہ کیا جائے۔ شیخ کا اثر اُس وقت افغانستان میں بہت کم تھا اور قراین یہ ہیں کہ امیر عبدالرحمن خاں شیخ کے سیاسی مسلک سے بالکل متاثر نہ تھے۔ تاہم شیخ برطانوی حکومت پر یہ ظاہر کرتے رہے کہ افغانستان میں اُن کی کوشش بار آور ہو سکتی ہے۔ اصل یہ ہے کہ شیخ مصر کی آزادی کی خاطر برطانوی وزارتِ خارجہ سے متفق ہو گئے تھے اور یہ سمجھ کر کہ روسی خطرہ کا خیال انگریزوں کو بہت سا رہا ہے وہ اس خطرہ کی اہمیت کو ہر موقع پر برطانوی مدبرین کے سامنے رکھ دیتے تھے۔ جب انہوں نے دیکھا کہ ہندوستان کی طرف روسی پیش قدمی کا

سبز باب کرنے کے لیے انگریز مصر کے قبضہ سے دست بردار ہو کر ترکی کو اپنا حلیف بنانا چاہتے ہیں تو وہ فوراً کوشش کرنے کے لیے تیار ہو گئے لیکن آخر وقت پر معلوم ہوتا ہے کہ ڈرمینڈ ولف کو یہ اندیشہ ہوا کہ کہیں شیخ قسطنطنیہ میں پہنچ کر سلطان کی مطلقیت اور شہنشاہیت کے متعلق کوئی ایسی بات نہ کہ بیٹھیں کہ سلطان بدظن ہو جائیں اور اصل معاملہ بار آور نہ ہو سکے۔ اُس وقت قسطنطنیہ میں قوم پرستوں کی جماعت سلطان کے خلاف اور دستور حاصل کرنے کے لیے خفیہ کوششیں کر رہی تھی اور ولف کو یہ خیال ہوا ہوگا کہ کہیں شیخ بجائے اس کی امداد کرنے کے قسطنطنیہ پہنچ کر قوم پرستوں کی سازشوں میں شریک نہ ہو جائیں۔ بہر حال اس کے خیالات جو کچھ بھی ہوں عین وقت پر ولف کے انکار نے شیخ کو بہت برہم کر دیا۔ چنانچہ شیخ نے ارادہ کر لیا کہ برطانوی سیاست کی اندرونی ریشہ دوانیوں سے الگ رہ کر وہ اپنا راستہ اختیار کریں گے اور جیسا کہ وہ ہلٹ کو بنا چکے تھے ان کا ارادہ تھا کہ انگریزوں کے خلاف روس افغانستان اور ترکی کو کسی طرح متحد کر دیا جائے۔ روس میں زیادہ تر کانکٹ کے ذریعہ سے وہ اپنی تجویز کو کامیاب بنانا چاہتے تھے معلوم

۵۔ (۱۸۷۸ء تا ۱۸۸۱ء) روسی افسانہ نویس جس کو اُس زمانہ کی روسی سیاسیات میں بہت دخل تھا اور جو اعلیٰ روسی طبقات میں بہت با اثر کہا جاتا تھا ماسکویں پیدا ہوا۔ اصلاحات کا حامی تھا اور عرصہ تک کوشش کرتا رہا کہ روسی حکومت آئینی اصلاحات نافذ کرے لیکن جب تک میں نپلسٹ اور سوشلسٹ فرقوں کا زور زیادہ شروع ہوا تو اُس نے اپنی تحریک کو ملتوی کر دیا۔ اور شاہی اقتدار کا معادن ہو گیا ۱۸۷۳ء سے ۱۸۸۱ء تک روس کے مشہور اخبار ماسکو گزٹ کا ایڈیٹر شہناشخ سے اُس کے تعلقات دوستانہ تھے۔

ہوتا ہے کہ پہلے براہِ راست افغانستان جا کر کوشش کرنے کے بجائے انہوں نے یہ بہتر سمجھا کہ اول روس جاتیں اور پھر وہاں سے افغانستان چنانچہ شیخ یہ منصوبہ لے کر آئوٹسٹائم میں انگلستان روانہ ہوئے۔

اس موقع پر بیجا نہ ہوگا اگر ہم عروۃ الوثقیٰ کے صفحات سے روس و ایران و افغانستان کے مسائل پر شیخ کے خیالات کا ایک عکس پیش کر دیں تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ وہ کس طرح برطانوی مدبرین کو روس کی بیش قدمی اہل ہند کی بددلی اور افغانیوں کی سیاست سے متاثر کرنے کی کوشش کر رہے تھے۔ عروۃ الوثقیٰ کی اشاعت مورخہ اگستبر ۱۸۸۷ء میں انہوں نے ایران و افغانستان کے عنوان سے لکھا کہ:-

«وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَيْنِ مَا جَاءَهُمْ

الْبَيِّنَاتِ مُؤَاوِلَاتٍ لَّهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ»

ہندوستان پر روسی حملہ عنقریب ہوا چاہتا ہے۔ انگریزوں کی سیاست اور حرص پر یورپ کی سلطنتوں میں تقریریں کی جاتی ہیں جن سے روس کو اس کے مقاصد میں تقویت پہنچتی ہے اور اس کے لیے اسباب مفید پیدا ہوتے ہیں اور اس کے ہندوستان سے قریب پہنچنے کی مدت کم ہوتی جاتی ہے۔ یہ ڈھنگ ہے سیاست کا۔ کیا اچھا ہو اگر اس وقت سفارت ایران امارت افغانستان کے ساتھ متحد ہو جائے تو ان دونوں کے لیے اس اتحاد میں بہت فوائد ہیں۔ اگرچہ اہل ہند کی انگریزوں سے نفرت روس کے لیے مفید ہوگی مگر اس کے راستہ میں بہت سی مشکلات ہیں جن کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا اور وہ مشکلات ایران و افغانستان کی موالات ہی سے رفع ہو سکتی ہیں۔ روس ان راستوں سے ناواقف

ہو۔ اُس کو امرائے ہند کے ساتھ مواصلت کی ضرورت ہو۔ اس طرح کہ وہ (روس، اہل ہند کی ضرورت کے موقعوں پر اُن کی مدد کرے اور اُن کی خواہشات پوری کرے اور اس مقصد کو حاصل کرنے کا کوئی راستہ ایرانیوں اور افغانیوں کے اتحاد کے علاوہ نہیں ہو۔ وہ ایسا اتحاد ہو کہ دونوں جنگ اور صلح میں شریک رہیں۔ روس کے لیے آسان نہیں ہو کہ وہ ہندوستان پر حملہ کرنے کے لیے ایران و افغانستان سے مدد حاصل کر سکے الا اس صورت میں کہ وہ ان دونوں کو اپنا شریک بنائے اور مالی غنیمت اور نفع میں حصہ دینے کا وعدہ کرے۔ اگر یہ نہ ہوگا تو روس کے مقاصد میں بلاشبہ بڑی رکاوٹ پیدا ہو جائے گی۔

روس کے لیے کیونکر ممکن ہوگا کہ بغیر رہنمائی کے وہ ہندوستان کے راستوں پر جہاں شیروں کے جھل ہیں بہ آسانی جاسکے۔ کیونکر ممکن ہوگا کہ وہ تنگ گزرگاہوں سے بغیر دوسروں کی امداد حاصل کئے گزر سکے۔ روس اس معاملہ کی مشکلات سے ناواقف نہیں ہو اور وہ جانتا ہو کہ ایک بڑی قوم کا (انگریزوں کا) اس ملک سے ہٹا دینا جہاں وہ سالہا سال سے جمی ہوئی ہو اور رتبہ اور افتخار حاصل کر چکی ہو بہت بڑا کام ہو اور اُس کے لیے ضرورت ہو بہت سے مددگاروں اور بھی خواہوں کی۔ روس کے سامنے سوائے افغانستان اور ایران کے کوئی نہیں جس سے وہ امداد حاصل کر سکے۔ یہ حکمت عملی صحیح نہ ہوگی کہ روس ان دونوں کو الگ کر کے ہندوستان کی فتح کے منافع تنہا خود حاصل کرنا چاہے جب کہ وہ خود ابواب ہند کو محض تجارت کے لیے

فتح کرنا چاہتا ہے۔ افغانیوں پر لازم ہے کہ اس معاملہ میں اپنے عظیم الشان  
 فوائد کو وہ عقل رشید اور فکرِ مدید کے ساتھ دیکھیں اور اپنی آنکھیں  
 کھولیں اور ایرانی بھائیوں کی طرف اتحاد اور اتفاق کی غرض سے بڑھیں۔  
 درحقیقت ان دونوں کے درمیان کوئی بات ایسی نہیں جس کی بنا پر  
 اختلاف کو جتنی بجانب کہا جائے۔ دونوں کی صل ایک ہے اور دونوں  
 ایک ہی رشتہ میں منسلک ہیں اور وہ بہترین رشتہ ہے یعنی دینِ اسلام۔  
 ان کو سمجھ لینا چاہیے کہ ایسے وقت میں ان کا باہم اختلاف نہ صرف اُن  
 کے اور ان کے ایرانی بھائیوں کے لیے ضررِ رساں ہوگا بلکہ تمام مذہبی  
 بھائیوں کو سخت مضرت پہنچے گی۔ پس ایرانیوں اور افغانیوں پر لازم  
 ہے کہ اپنے جنسی رشتہ کو دیکھیں اور اپنے مذہب کے فروغی اختلاف کو  
 کلمہٴ اسلام کی بے عزتی اور رشتہٴ اتحاد کے ٹوٹنے کا سبب نہ  
 بنائیں۔ اس لیے کہ یہ عقل کے خلاف بات ہے کہ جزو کے اختلاف  
 کی وجہ سے کل کو کمزور کر دیا جائے۔

میرے خیال میں دونوں فریق جانتے ہیں کہ اُن کا باہمی اختلاف  
 ہی ان پر مصیبت لایا ہے۔ گزشتہ زمانہ کے بعض سیاست دانوں  
 نے اس فروغی اختلاف کو تفرقہ پیدا کرنے کے لیے استعمال کیا تھا اور اپنی  
 اس تخم ریزی سے انھوں نے منافع بھی حاصل کئے۔ لیکن اب اس دوزخ  
 سے سوائے ہلاکت اور فساد کے کوئی پھل نہیں مل سکتا۔ اور میرے خیال  
 کسی عقلمند انسان پر مخفی نہیں۔

افغانیوں کے لیے اس وقت ہرگز جائز نہیں ہے کہ وہ فروغی اختلاف  
 کو لے کر کھڑے ہوں۔ ان کو تو اب وحدتِ مصلیٰ کی طرف بڑھنا چاہیے

اس لیے کہ خطرات نے اُن کو ہر طرف سے گھیر لیا ہے اور ان کے لیے نجات کا کوئی راستہ نہیں سوائے ایرانی بھائیوں سے نجات حاصل کرنے کے۔ یہ وقت بہت قابلِ قدر وقت ہے اور اس فرصت کو غنیمت سمجھنا چاہیے اور افغانیوں کے لئے اس معاملہ میں عذر کی کوئی گنجائش نہیں۔ خصوصاً ایسے وقت میں جب کہ سلطنتِ ایران کی صدارت کا ایسا بڑا عظیم القدر رفیع الشان واسع العرفان شخص والی ہوا ہے جو وحدت کی حالت دیکھ کر کثرت کی حالت کا اندازہ کر لیتا ہے جو مناسب موقع پا کر کام کرنے سے نہیں رکتا ہے اور وہ ایسا شخص ہے کہ اس کو تفرقہ کے مظاہرے اتحاد کے مقاصد سے بے نیاز نہیں کرتے۔ وہ ایک چیز سے بہت سی چیزیں سمجھ لیتا ہے اتحاد اس کا مشرب ہے۔ اور استقلال اس کا مذہب ہے۔ میرے خیال میں تو وہ ہر ایرانی کے لیے ایک رحم کرنے والا باپ ہے۔ وہ ان کے کلمہ کو جمع کرنے کی ہمیشہ کوشش کرتا ہے اور کبھی اختلافِ مذہب اور فردی تفرقہ کا خیال نہیں کرتا جس جماعت کو وہ اپنے ساتھ شامل کرتا ہے وہ اس کا بہت لحاظ کرتا ہے اس لئے افغانیوں پر لازم ہے کہ وہ اپنے ایرانی بھائیوں کو حلف دینے کے لیے اپنے ہاتھ بڑھائیں اور اس فرصت کو ضائع نہ کریں۔ دونوں فریقوں پر لازم ہے کہ وہ اپنے اتحاد و اتفاق کو اپنے وطن کی شہرِ پناہ بنالیں اور اپنے دشمنوں کو ذلیل کرنے کا آلہ کار۔ اور اپنے شہریوں کو عافیت و امن کا ذمہ دار بنائیں۔ بلاشبہ اس طرح وہ شرفِ عظیم اور ہمیشہ قائم رہنے والی عزت حاصل کر سکیں گے۔

پھر ۱۶ اکتوبر ۱۳۳۵ء کی اشاعت میں شیخ نے ”برطانیہ روس





کر دیں۔ ان تمام واقعات نے انگریز سیاست دانوں کے خیالات میں سخت پریشانی اور کھلبلی مچا دی ہے.....

انگریز شاید یہ سمجھتے ہیں کہ وہ اپنی اس تمسخر انگیز پالیسی کے ساتھ دوسری سلطنتوں سے کھیلنے رہیں گے۔ دوسری طرف وہ اپنی اور اپنی قوم کے اسلحہ کو تیار کر رہے ہیں اور اس طرح دوسروں کو دھوکہ دے کر اپنے اندیشوں اور وہموں کو طفلانہ طریق پر مٹانا چاہتے ہیں۔ اس پالیسی کو ممالک ہند میں وہ اپنی سیاست کی بنیاد سمجھتے ہیں اور اس پر لارڈ ڈفرن نے ممالک ہند کے حفاظت کے لئے بھروسہ کیا، یہ ڈفرن وہ ہے جس نے مصر میں فساد برپا کیا ہے۔ جب وہ مصر میں فساد برپا کر چکا تو اس کو ہندوستان پر حکمران بنایا گیا۔ بلغاسٹ میں تقریر کرتے ہوئے ڈفرن نے کہا کہ "میں اپنے کو سید سمجھتا ہوں اس لیے کہ مجھے موسیو جیرس روسی وزیر خارجہ کے متعلق واقفیت حاصل ہے" اس کے بعد ڈفرن نے اپنی تقریر میں موسیو جیرس کی بہت تعریف کی اور کہا کہ میں موسیو جیرس کے دل میں انگریز اور روس کے درمیان صلح اور امن قائم کرنے کی سچی خواہش اور رغبت پاتا ہوں۔ اخبار المومیریاں دو بلاٹیک نے تو روس کو لارڈ موصوف کی اس نئی پالیسی پر مبارک باد دیتے ہوئے لکھا کہ باوجودیکہ لارڈ موصوف معاہدہ کا بہت خیال رکھتے ہیں لیکن حال یہ ہے کہ دوسری طرف افغانستان کے شمال میں جنگ ہو رہی ہے اور یہ سب باتیں انگلستان کے لوگوں اور ہندوستانیوں کو دھوکہ دینے کے لیے کہی جاتی ہیں۔ بعض اوقات خود لارڈ ڈفرن اپنے نفس کو بھی دھوکا دیتے ہیں.....



شیخ کے سیاسی مسلک سے متفق نہ تھے بلکہ اُن کی سیاست کا رخ شیخ کی تجاویز سے بالکل مختلف تھا اور وہ روس اور انگلستان دونوں سے اپنے تعلقات قائم رکھ کر ان دور قیوں کی رقابت سے فائدہ اٹھانا چاہتے تھے اور کسی طرح اس کے لیے تیار نہ تھے کہ ان دونوں میں سے کسی سے بھی جگاڑیں۔ اس لیے شیخ کا یہ سفر کچھ زیادہ نتیجہ خیز ثابت نہیں ہوا۔ نیز اس سفر کے کچھ زیادہ حالات بھی معلوم نہیں۔ تاہم شیخ کی زندگی کا یہ زمانہ بہت طوفانی تھا اور ان کے اس سفر روس اور مقاصد سفر کے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ اُن کے ”دریائے بیتابی“ کی یہ بھی صرف ”ایک موج خون“ تھی۔

متضاد روایتوں اور مختلف بیانات کی وجہ سے ان کی زندگی کے واقعات کی زنجیر پھر اس جگہ الجھ گئی ہے اور ان کے سفر و حضر کے صحیح راستے تاریخیں اور واقعات سب مشتبہ ہو گئے ہیں۔ کب گئے، کس راستے سے گئے، کتنے عرصہ قیام کیا؟ یہ سب مشتبہ ہے۔ سوائے اس امر کے کہ وہ لندن و پیرس سے روانہ ہو کر روس گئے ضرور۔

اس زمانہ میں روسی مسلمانوں کے حالات بہت خراب ہوئے تھے۔ نادر کی حکومت میں اسلامی آبادی ایک کروڑ چالیس لاکھ کے قریب تھی۔ ۲۹ روسی صوبوں میں ۵ ہزار کے قریب اسلامی مکاتب و مساجد تھیں اور ۸ ہزار کے قریب علما اور مدرسین تھے۔ مذہبی تعلیم کا بہت بڑا مرکز بخارا تھانہ دہش ایک صدی ان مسلمانوں پر ایسی گزر چکی تھی جب کہ زار کی ٹہنشاہیت نے ان پر ہر قسم کا ظلم و

ستم روا رکھا تھا حتیٰ کہ ان کے حقوق عام روسی رہایا کے حقوق سے بھی کم تھے مگر یہی ظلم و ستم تھا جس نے ان کے مردہ جسموں میں زندگی کی حرارت کو قائم رکھا بلکہ ان کے اندر ان کی مظلومیت نے ایک خاص قومی تحریک پیدا کر دی تھی انیسویں صدی کے شروع میں انھوں نے دوسرے اسلامی ممالک خصوصاً ترکی سے تعلقات پیدا کرنے شروع کر دیے تھے ان کا ایک اخبار ترجمان باوجود حکومت کی ممانعت کے کثیر تعداد میں شائع ہوتا تھا اور کریمیا، کوہ قاف سائبیریا ترکستان وچین میں بہت دلچسپی کے ساتھ پڑھا جاتا تھا جس قدر حکومت کی تعدی بڑھتی تھی اسی قدر روسی مسلمانوں کی قومی تحریکات بھی قوی ہوتی جاتی تھیں۔ انیسویں صدی کے شروع میں انھوں نے ایک عرضداشت زار اور سلطان ترکی کی خدمت میں پیش کی جس میں ان مذہبی مصائب کا ذکر کیا گیا تھا جو حکومت کی سختی کی وجہ سے روسی مسلمانوں کو پیش آرہے تھے۔ پروفیسر وینبری نے اپنی ایک کتاب میں ان مظالم کے حالات تفصیل کے ساتھ لکھے ہیں۔ اور اس سلسلہ میں اس کا بھی ذکر کیا ہو کہ روسی مسلمان تحریک اتحاد سے متاثر ہونے لگے تھے۔

بہر حال شیخ جس زمانہ میں وہاں پہنچے وہ زمانہ روسی مسلمانوں کے لیے سخت ابتلا کا زمانہ تھا۔ شیخ کے بعض شاگردوں کے بیان سے واضح ہوتا ہو کہ اپنے دورانِ قیام میں شیخ نے مسئلہ سیاسیات مسلمانان و حکومتِ روسیہ کے متعلق ارکانِ حکومت سے تبادلہٴ خیالات کیا۔

اُس وقت تک روس میں قرآن مجید اور مسلمانوں کی مذہبی کتابوں کی اشاعت بھی ممنوع تھی اور کہا جاتا ہے کہ شیخ ہی کی کوشش سے یہ ممانعت منسوخ ہوئی۔

اس دفعہ روس میں شیخ کا قیام ایک سال سے زیادہ نہیں رہا۔ اور وہاں سے شیخ اپنے منصوبوں میں ناکام ہو کر پھر یورپ کی طرف لوٹے۔ کہا جاتا ہے کہ وہ روس سے براہِ وسطِ ایشیا اور افغانستان بھی گئے مگر اس کی کوئی شہادت موجود نہیں ہے۔ بہر حال اب ان کا رخ ایران اور ترکی کی طرف تھا۔ اور بظاہر روس اور افغانستان سے اُن کی دل چسپی ختم ہو رہی تھی۔

۱۸۸۵ء کے آخر یا ۱۸۸۶ء کے شروع میں شیخ روس سے واپس بوشہر آئے۔ اور غالباً پیرس ہوتے ہوئے بوشہر چلے گئے۔ مرزا محمد علی خاں سریر السلطنت (پسر حاجی خان مرحوم وزیرِ مسقط) نے رسالہ کاوہ (دہلن) کے شمارہ ۵ نمبر مورخہ ستمبر ۱۹۲۱ء میں شیخ کے قیام بوشہرہ کا ذکر کیا ہے۔ مرزا احمد علی خاں لکھتے ہیں کہ شعبان ۱۳۳۰ھ ہجری میں شیخ بوشہر تشریف لائے اور ان کے والد مرحوم کے وہاں رہے۔

”اس عرصہ میں میری تعلیم و تربیت سید صاحب کے سپرد رہی۔ میری عمر بارہ سال کی تھی اور مجھے علوم جدید کا درس دیا جاتا تھا۔ میرے لیے سید صاحب نے جو کتابیں منتخب فرمائی تھیں۔ ان میں کتاب جغرافیہ و ہیت مولفہ مرزا عبدالقادر نجم الملک مرحوم۔ سیرت  
۱۸۸۵ء۔ مطابق جون ۱۸۸۵ء۔

بولین مطبوعہ پیرس اور ترجمہ گلستان سعدی مطبوعہ مصر و کتاب کلید  
و منہ مطبوعہ بمبئی۔ خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر ہیں۔ یہ سب کتابیں  
بد صاحب نے اپنے کتب خانہ سے عنایت فرمائی تھیں.....  
بد صاحب نے ناسخ التاریخ پڑھنے سے منع فرمایا تھا۔ حاجی نجم الدولہ  
کتاب ختم کرنے پر سید صاحب نے ایک چھوٹا سا کمرۂ ارض مجھے ہدیہ  
ایا تھا مرزا نصر اللہ اصفہانی اور فرصت شیرازی (مرزا نصیر حسین شیرازی  
میت الدولہ) ان کے قیام بوشر کے زمانہ میں ان سے بہت ارتباط  
کھتے تھے۔ سید صاحب تقریباً تین ماہ یہاں رہے اور اس کے بعد  
ذیقعدہ میں محمد حسن خاں اعتماد السلطنہ نے شاہ کی طرف سے سید  
احب کی خدمت میں ایک تار بھیجا۔ اور طہران آنے کی دعوت دی  
انچہ سید صاحب اسی مہینہ میں خسرو نامی غلام کو ہمراہ لے کر طہران  
مریف لے گئے۔

شیراز و اصفہان ہوتے ہوئے شیخ آخر متشاء میں وارد طہران  
ہوئے مرزا لطف اللہ شیخ کے ایران آنے کا حال یوں لکھتا ہے۔  
ان ظل السلطان نے شیخ کے اصفہان پہنچنے کی اطلاع بذریعہ تار  
باب ایران کو دی اور شیخ سے درخواست کی کہ وہ دس دن ان کے  
ان رہیں۔ جب تک وہ اصفہان میں رہے ظل السلطان کو معارف  
ظام و عدالت سمجھاتے رہے۔ دس دن بعد اصفہان سے طہران  
انہ ہوئے۔

سہام السلطنہ مصطفیٰ قلی خاں نے جو اُس وقت حاکم یزد و  
شان تھے شیخ کی ہمانداری کی اور اپنے چند آدمی ان کی خدمت



ناصرالدین شاه قاجار

پیدائش ۱۷ جولائی ۱۸۳۱ع، تخت نشینی ۱۷ ستمبر ۱۸۴۸ع،  
قتل یام مئی ۱۸۹۶ع



کے لیے ساتھ کر دیئے۔ ۲۲ ربیع الثانی سن ۱۰۸۵ ہجری کو شیخ طہران پہنچے۔ اور حاج محمد حسن امین الضرب کے جہان ہوتے۔ طہران میں حکومت کی جانب سے اُن کا شاندار استقبال کیا گیا۔  
تچون بطہران واصل شد بصورتِ بیار استہام استقبال کردہ شدند۔ لہ

شاہ سے شیخ کی پہلی ملاقات کے متعلق آقا سید حسن خاں نے اپنے بیان میں جس کو مرزا لطف اللہ نے اپنی کتاب میں بجنسہ چھاپا ہے ایک خوب لطیفہ لکھا ہے۔  
اعلیٰ حضرت فرمودند۔ از من چه می خواہی۔ سید گفت ”دگوش!“  
شاہ از جرات او متعجب شد“

لطف اللہ خاں اس ملاقات کا حال اس طرح لکھتے ہیں کہ  
”ناصر الدین خاں در روز ملاقات بہ سید می گویند از این کہ دعوت مارا اجابت و متحمل مسافرت بہ ایران شدہ آید دشما را ملاقات نمودم بسیار خوش و قتم و حضرت شما بہ ہر بابی کہ می باشید من شمار می شناسیم“  
مرزا لطف اللہ نے اس گفتگو کو لفظاً لفظاً نقل کیا ہے اور اس میں شیخ کی زبان سے یہ بھی کہلوا یا ہے کہ ”بلے ایرانی داسد پادی ہستم“  
مرزا لطف اللہ موقعہ ہو یا نہ ہو ہر جگہ شیخ کے ایرانی ہونے کی بحث کو ضرور ٹھونس دیتے ہیں۔ اول تو یہ ممکن نہیں ہے کہ شاہ اور شیخ کی گفتگو لفظاً لفظاً مرزا نے سُنی ہو۔ اور اس کو یاد رکھا ہو اور نہ یہ قرین قیاس ہے کہ شیخ نے ایک نوجوان لڑکے سے وہ گفتگو بیان کی  
۵۔ مجیدہ مصورہ استانبول۔

ہو اور نہ خود مرزا یہ لکھتے ہیں کہ شیخ نے یہ گفتگو اُن سے بیان کی تھی یا اس وقت انہوں نے شیخ کے مفصل بیان کو قلمبند کر لیا تھا۔ بہر حال جس قدر واقعات معلوم ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس دفعہ ایران میں شیخ کے زیادہ قیام کی کوئی صورت پیدا نہیں ہوئی بلکہ بہت جلد ایسے حالات پیدا ہو گئے کہ شیخ کو ایران سے رخصت ہونا پڑا۔ ان اسباب کے متعلق مختلف بیانات ہمارے سامنے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ شاہ نے شیخ سے خواہش کی کہ وہ نظم حکومت میں اصلاحات تجویز کریں لیکن جب شیخ نے کچھ تجاویز پیش کیں تو وہ نہ صرف شاہ کے منشا کے خلاف تھیں بلکہ تمام امرا اور اراکین سلفنت بھی اُن تجاویز کو دیکھ کر بہت ناخوش ہوئے اس لیے کہ نہ تو شاہ اور نہ اُس کے درباری کسی ایسی تجویز کو پسند کر سکتے تھے جو شاہی اقتدار کو کمزور کرنے والی ہوتی اس لیے کہ تمام امرا و وزرا کے ذاتی فواید اسی اقتدار سے وابستہ تھے۔ غالباً شیخ کی طرف شاہ نے زیادہ تر اس وجہ سے توجہ کی تھی کہ شاہ روس کی زبردستیوں سے تنگ آ گیا تھا اور یہ سمجھتا تھا کہ چونکہ شیخ کے اثرات روس میں کافی ہیں وہ کوئی سمجھوتہ کرا سکیں گے لیکن بعد کو شیخ کے یہی اثرات شاہ کی بدگمانی کا باعث ہو گئے۔ وہ واقعہ یوں ہے کہ جس زمانہ میں شیخ طہران آئے تھے۔ شاہ نے اتفاقاً گیلان کا سفر اختیار کیا لیکن موسم سرما کی شدت سے مجبور ہو کر قزوین لوٹ آیا۔ طہران میں شاہ کی غیر حاضری کے زمانہ میں شیخ نے حسب عادت نہایت جرات کے ساتھ اصلاحات کے نفاذ اور استبدادِ حکومت کے متعلق گفتگو

کرنی شروع کی۔ اب امرانے شاہ کو یہ بتایا کہ اصفہان میں جب ظل السلطان نے شیخ کی بہت مدارات کی تھی تو اس کا باعث یہ تھا کہ ظل السلطان یہ چاہتا تھا کہ شیخ روس میں اپنے اثرات سے کام لے کر حکومتِ روسیہ کا زور شاہ پر ڈلوائیں تاکہ شاہ ظل السلطان کو اپنا جانشین اور وارث تاج و تخت قبول کر لے۔ تعجب نہیں کہ شاہ کے دل میں یہ بات بیٹھ گئی ہو اور تعجب نہیں کہ امرانے اس بیان میں کسی حد تک کچھ اصلیت بھی ہو غرض کہ۔

”چوں روز بروز سید جمال الدین افغانی در ایران مشہور گردید و شهرت او زیادہ شدہ می رفت این مسئلہ بہ طبیعت شاہ بد خورد۔ بنابر علیہ جمال الدین افغانی مستحضر شدہ از ایران بطرف روسیہ حرکت نمود“۔

اس مختصر بیان کے علاوہ اور بھی بیانات نقل کرنے کے قابل ہیں جن سے شیخ کے ایران سے رخصت ہونے کے اسباب پر کافی روشنی پڑتی ہے۔ آقا سید حسن خاں کے بیان کو مرزا الطوفان نے بھی نقل کیا ہے۔

”..... دے انگلیسہا کہ در کمیں بودند بہر وسیلہ کہ بود بطور غیر مستقیم ذہن شاہ را نسبت بہ او سموم کردند طغیان اعرابی پاشا و خروج ہمدی سوڈانی و عزل خدیو مصر ہمہ را با شاہ بیان

س مظفر الدین شاہ کا بڑا بھائی جو گورنرِ اصفہان تھا۔ مگر مظفر الدین روس اور انگلستان کی امانت سے تخت نشین ہوا اور ظل السلطان محرم رہ گیا۔ وہ تخت کا حق دار سمجھا جاتا مگر ناصر الدین نے اپنے چھوٹے بھائی کو اپنا جانشین نامزد کیا۔“

۱۔ جریدہ مصورہ استانبول۔

آوردند بطورے کہ مانند سید باغیر عقیدہ شاہ در ایران منکحل شد .....“  
خود مرزا لطف اللہ حسب عادت بہت طوالت کلام کے ساتھ ان  
واقعات میں پھول پتے بناتے ہیں۔

.....” سید ہم بہ آں نفوذ کلمہ و قوۃ خطابہ موثرے کہ  
داشت در طهران ہم مانند ہم جایا کمال جرات و صراحت از خرابی اوضاع  
مملکت و لزوم اصلاحات و ترقی و تمدن بر ضد استبداد حرف می زد۔ و  
کلمہ حریت و مدنیت را در میان کلبائے روشن جاداد .....“  
دستقیماً در مقام ارشاد و تنبیہ این ملت بخت برگشتہ خواب رفتہ  
برآمد و بطورے کہ در خور آب و ہوائے طهران بود از انتشار لواحق و مفالہ  
جائسوز در محضر علماء و اعیان و اکابر و تجار و اتقا بمواعظ متوسل گردیدند۔  
این نفس آتین بقدر ذرہ بردل این ملت اثر نکرد .....  
تا این کہ بواسطہ نقص عیش ہمایوں و سلب لاعلمی کہ لازمہ صلاح  
است و بعضی از وزرائے خائنین خود خواہ و پارہ از علمائے سور کہ ہمہ  
وقت از عوام مردم استفادہ کردہ اند بخریک و ہمدستی دستہائے اجنبی  
متفق و در مقام شکایت و مغلطہ کاری برآمدند و از روئے اغراض  
شخصیہ وطن عزیز را خراب خواستند و راضی بہ اطاعت اجانب  
شدہ در مقام ضدیت برآمدند و ناصر الدین شاہ را بہ سخنان غرض آمیز  
زیادہ از حد خایف نمودند کہ مبادا اساس مدنیت و مشروطیت در  
ایران استوار و برقرار شدہ وجود خبیث خاین شاں نابود و عاقل  
گردد۔ تا این کہ اولیائے دولت خاصہ مرزا علی اصغر خان صدر  
اعظم خاین کہ مذاق سید در مزایج آں مانند سم قاتل بود شاہ ساو

لوح را از وعده خود پشیمان نموده و خاطرش را از سید رنجانیده و بحدی  
سعایت نمودند که گفتند که اگر چهار روز دیگر سید در طهران بماند سلطنت  
را صاحب و شمارا خلع خواهد کرد۔ شاه بسیار متوحش شده مجرمانه بجای  
سید محمد حسن امین الضرب که میزبان سید بوده ابلاغ می نماید که توقف سید  
جمال الدین را در طهران بجهت چند مناسب نمی دانم به ایشان بگوئید که  
چندے بروند و به خراسان باشند تا وقتی مناسب دیده ایشان را بطلبیم۔  
حاجی محمد حسن فرمایش شاه را به سید می رساند۔ جواب می گویند که حال که  
زمتان است وقتی که موسم بهتر شود بهر جا که خود میل داشته باشیم خواهیم  
رفت پس از گزشتن زمتان و اعتدال هوا این محضر را بنامرالدین شاه نوشتند۔

عزم نجد و طیف را داشتم صنع الدوله اعطاء السلطنة بر حسب امر شهبازی به  
دار الخلافه دعوت نمود۔ امثال نموده آدم۔ بحمد الله شرف حاصل شد۔ اکنون قصد  
عنایت فرنگستان را دارم۔ اجازه سلطان را فریضه ذمه خود می دانم۔ دیگر نتحصلا  
اذن مقصد دیگر نیست البتہ ہر جا باشیم خود را خادم مقاصد عالیہ و مساعد افکار  
شہریاری کہ حفاظت دین صیانت مسلمان است می دانم۔  
شاه نے اس معروضہ کا حسب ذیل جواب

بھیجا :-

جناب آقائے سید جمال الدین مقصود از ملاقات شما حاصل شد اکنون  
کہ می خواهید بہ فرنگستان بہ روید بسیار خوب است محض این کہ وجود  
مبارک ما را در نظر داشتہ باشید و فراموش نہ نمایند۔ یک انقبہ  
دان للماس جہت شما فرستادم و ماہم ہیچ وقت شمارا فراموش نخواہم  
کرد۔ شہر رجب سنۃ ۱۲۸۷ ہجری۔

مرزا علی اصغر خاں کہ در آں وقت امین السلطنت بود انقیہ داں  
 آورده بہ ضمیمہ ہزار تومان با یک حلقہ انگشتی الماس ہم از خود تقدیم  
 می نماید۔ آن اولین فدائے راہ اسلام وجہ را عیناً رونمود۔ انگشتی را  
 حضور امین السلطنہ بہ محمد حسن آقا پسر مرحوم خاص محمد حسن امین الضرب  
 بخشیدند۔ .....

معلوم ہوتا ہے کہ ابھی تک روس کے مدبرین سے شیخ کی کچھ  
 امیدیں وابستہ تھیں اور وہ سمجھتے تھے کہ وہاں ممکن ہے کہ اُن کے  
 مقاصد تقویت حاصل کر سکیں اس لیے ایران سے وہ پھر روس کی  
 طرف روانہ ہوئے۔

روس - دوسرا سفر | ۱۸۸۷ء میں شیخ پھر روس پہنچ گئے اور کم و بیش دو  
 سال تک وہاں مقیم رہے۔ اُنھوں نے کہ اس زمانہ  
 کے حالات اور مشاغل بہت کم معلوم ہو سکے۔ سوائے اس کے کہ  
 وہ پہلے ماسکو میں کچھ عرصہ تک آغا مرزا نعمت اللہ خاں اصفہانی کے  
 مہمان رہے۔ یہاں کاتکوف سے اکثر ان کی ملاقاتیں ہوتی رہیں۔ اور  
 شیخ بدستور وہی کوشش کرتے رہے کہ افغانستان اور روس کے  
 درمیان اتحاد کرادیں اس کام میں ان کا بڑا مددگار کاتکوف ہی تھا۔  
 وہ خود صرف ایک اخبار نویس ہی نہ تھا بلکہ سلاخی قوم کا ایک بااثر  
 لیڈر سمجھا جاتا تھا۔ وہ انگریزی اقتدار کا سخت ترین مخالف تھا اور شیخ  
 کی تحریک سے پہلے ہی مشرق میں انگریزی اقتدار کے خلاف بہت سی  
 تدبیریں سوچ رہا تھا۔ کہا تو یہ جاتا ہے کہ اُسی کی دعوت پر دوبارہ شیخ  
 روس گئے لیکن شیخ کے وہاں پہنچنے کے چند ہی روز بعد کاتکوف کا

منقال ہو گیا اور شیخ کی جو تجاویز خاص اُس کی ذات سے وابستہ  
 تھیں وہ سب ناکام رہیں۔ ماسکو سے شیخ پیٹرو گرا دل چلے گئے اور چند  
 روز وہاں مقیم رہے کہا جاتا ہے کہ وہاں ان کی ملاقاتیں زار روس  
 سے بھی ہوتی رہیں بلکہ ایک بیان تو یہ ہے کہ زار نے ان کو مسلمانوں کا  
 شیخ الاسلام بنانا چاہا۔

”در روسہ زار روس باسید جمال الدین افغان ملاقات کرد و  
 بشار الیہ عہدۃ شیخ الاسلام مسلمین موجودہ روسہ را تکلیف کرد۔ اما  
 سید جمال الدین افغانی بایں صورت جواب داد کہ من ذاتم بطریق  
 مسلمانان می باشم.....“

”من ذاتم بطریق مسلمانان می باشم“ کا مفہوم غالباً یہ تھا کہ بمنصب  
 پہلے ہی سے مجھے حاصل ہے پھر جدید تقرر کی ضرورت نہیں۔  
 اس سفر کے متعلق دوسرا بیان جو ہم تک پہنچا ہے آقا سید حسن  
 عدالت کا ہے ۱۱۹ھ

”در سنہ ۱۱۹۰ قمری سید جمال الدین وارد پیٹرو گرا شد۔ نظر بر ایں  
 کہ شخصے مشہور بود اغلب ایرانی ہا بہ ملاقات او رفتند۔ بندہ ہم در  
 ضمن ملاقات با ایشان آشنائی پیدا کردم و بہ روزی آشنائی مامبدل بہ  
 صمیمیت شد..... تمام اوقات بیکاری خود را در حضور  
 صرف می کردم بالاخر محرمیت تا حدے رسید کہ تمام افکار و عقاید خود

سے جریدہ مصورہ آستانبول

۱۱۹ھ ایران کے مشہور قوم پرستوں میں سے ہیں اور آذربائیجان میں بہت اہم قومی  
 خدمات انجام دے چکے ہیں ۱۱۹۰ھ تک طہران میں موجود تھے۔

را مفصلاً به بنده شرح می دادند و هر چه ذیلاً عرض می کنم عیناً روایت خود مرحوم است . . . . . مخارج اقامت پیژ و گراد را ظل السلطان تکفل کردند . . . . . از زمان اقامت در پاریس روابط پیدا جمال الدین با کات کوف که از جریده نگاران مشهور روسیه بود و دوستی کامل با امپراطور داشت شروع شده بود و یکی از اسباب سفر رسید به روسیه دعوت کات کوف می باشد . . . . . اصل نقشه او تهیه اتحاد اسلام و استخلاص دول اسلامی از چنگ انگلیس بود و به همین لحاظ و ایما گرفتار ضدیت انگلیسها گردید حتی در پیژ و گراد هم دقیقه از اعمال او غافل نبودند .

در این ایام سید در نظر داشته که وسائل جنگ روس انگلیس را فراهم سازند تا همه موقعه قیام بدست آورد و روسیها که جدیداً از محاربه عثمان متخلص شده گرفتار اختلال مالیہ بودند به هیچ جنگ جدیدی حاضر نبودند۔ سید جمال الدین از باز تولیف (مدبر وزارت خارجه روسیه) ملاقات کردند و دے مدبر مزبور ابرا از مساعدت بانقشه ایشان نمودند..... اوضاع ظل السلطان ہم مختل شده و از رسانیدن وجه به سید عاجز ماند:..... تا ناصر الدین شاه سفر روسیه نمود که از آنجا برائے حضور و جشن جمهوریت وارد پاریس شود۔ اوقات ورود ناصر الدین شاه به پیژ و کرد و سفارت ایران باعلا الملک تبریزی بود ارفع الدوله مستشار سفارت بود مفتحم الدوله نائب سفارت و هیچ کدام ازین آقایان باید مرحوم روابطند داشتند که مایل به ملاقات او به شاه باشند..... سه نفر از رجال محترم بتوسط بنده با



سید مرحوم ملاقات نمودند کہ در ملاقات وصحبت ایشان حضور داشت۔  
مرحوم اعتماد السلطنہ بہ ہدایت من در کالکہ تشریف آورد دست  
سید مرحوم را بوسید و از مقالہ کہ بر ضد سید مرحوم بعد از عزیمت  
ایشان از طهران در روز نامچہ "اطلاع" نوشتہ بود عذر خواہی  
کرد....."

اسی مقالہ میں آقا سید حسن عدالت ایران کے حالات کا ذکر  
کرتے ہوئے دریائے کاروں کے ٹھیکہ کے متعلق جو انگریزوں نے  
حاصل کر لیا تھا اور جس کے خلاف روسی حکومت بہت سخت  
احتجاج کر رہی تھی شیخ کے خیالات اس طرح بیان کرتے ہیں کہ :-

"بہ یکے از جریدہ نگاران المان مقالہ مبسوطے در مضرت این راہ  
نوشت معلوم نمود کہ فایدہ ازادی این رودخانہ بہ انجمن عاید می شود  
و ضرر آن بہ روس۔ این مقالہ از روزنامہ المان بہ تمام روزنامہا  
ترجمہ شدہ یک ولولہ وقیل و قالے در روسیہ برعلیہ ناصرالدین شاہ  
تولید گردید بطوریکہ مانند سید مرحوم را در روسیہ مضرتانستہ مشارالہ  
را بہ امید ہائے بہ ایران دعوت نمودند....."

۱۸۸۹ء میں شیخ روس سے جرمنی آئے اور  
جرمنی فرانس اور پھر روس  
چند روز میونخ میں مقیم رہے اور  
پھر پیرس چلے گئے۔ اس سفر میں پھر ایک موقعہ پر شیخ کی  
ملاقات شاہ ایران سے ہو گئی اور شاہ نے پھر ان کو ایران  
آنے کی دعوت دی۔

"بعد ہا در سال ۱۸۸۹ء برائے زیارت شہر کماہ

عمومی کہ درپاریس افتتاح یافت از روسیہ بطرف فرانسه حرکت کردہ و چندے در شہر میونخ اقامت کرد۔ بار دیگر بہ پادشاہ ایران ملاقات کردہ۔ ناصرالدین شاہ مشاڈ الیہ را بہ آمدن ایران دعوت نمودہ او ہم شاہ را رفتن خود وعدہ داد.....

روایات متضاد ہیں اس لیے صحیح طور پر نہیں کہا جاسکتا کہ شاہ اور شیخ کی ملاقات کس مقام پر ہوئی۔ مرزا لطف اللہ بھی اس باب میں خاموش ہیں مگر یہ واقعہ بیان کرتے ہیں کہ:-

پس از مذاکرات بسیار و اصرار ناصرالدین شاہ قرار بدست دادن و بستن عہد و علف نمودن شاہ بیکے از ہمراہاں خود می گوید کہ از جانب من دست معاہدہ بہ جانب آقائے سید جمال الدین بسیار مگر او دست او را باز پس زدہ می گوید دست تو بادست من لایق عہد نیست و نہ شاید دریں مجاہدات بجز دست سلطان دست دیگرے را سزا و مناسبے نیست کہ بادست من عہد بندد۔ خود ناصرالدین شاہ دست پیش او آوردہ عہد موافقت را برائے آمدن سید بہ ایران از ہر جہت موکد و محکم می نماید.....

آئندہ صفحات میں شیخ کا وہ خط درج کیا جائے گا جو انھوں نے دوسری دفعہ ایران سے روانہ ہوتے وقت شاہ کو لکھا تھا۔ اگر لطف اللہ کا یہ بیان صحیح ہوتا تو شیخ ایسے شخص نہ تھے کہ شاہ کے نام اپنے خط میں اس عہد و پیمان کا ذکر نہ کرتے مگر اس خاص واقعہ کا ان کے خط میں کوئی

ذکر نہیں ہو البتہ یہ امر یقینی ہو کہ اس دفعہ شاہ نے ان سے وعدے و وعید بہت سے کئے اور یہ اصرار ان کو ایران آنے پر آمادہ کیا تھا۔ اسی لئے غالباً امین السلطنت شاہ سے شیخ کے قرب کو اپنے لیے خطرناک سمجھتا تھا اور اس کو شیخ کا اس طرح پر ایران آنا کسی طرح گوارا نہ تھا۔ روسی حکومت اس زمانہ میں امین السلطنت سے بہت ناخوش تھی اس لیے کہ وہ انگریزوں کا ہوا خواہ سمجھا جاتا تھا اور روسی مدبرین کو یہ شکایت تھی کہ وہ خاص طور پر انگریزوں کے ساتھ مراعات کرتا ہو۔ چنانچہ شاہی بینک قائم کرنے اور دریائے کاروں پر کشتیاں چلانے کی اجازت اور معاون کا ٹھیکہ انگریزوں کو دلوانا روسی حکومت کے خیال میں امین السلطنت ہی کا کام تھا اور بدیں وجہ امین السلطنت اس فکر میں تھا کہ کسی طرح روسی حکومت کے خیالات کو اپنی طرف سے صاف کرے۔ وہ یہ بھی دیکھ رہا تھا کہ اس وقت شاہ روسیوں کی طرف مایل ہوتے جاتے تھے پس یہ دیکھ کر کہ شیخ پھر ایران آتے ہیں اور روسی حکومت ایران میں ان کی موجودگی کو پسند کرے گی امین السلطنت کو یہ فکر ہوئی کہ کسی طرح شیخ کو راستہ ہی سے ٹال دیا جائے۔

سے دریائے کارون محمد کے پاس خلیج فارس میں گزرا ہوا سسٹھ میں رطاون کا سفیر متعینہ ایران نے شاہ کو آمادہ کر کے اس دریا میں اسٹیمر چلانے کی اجازت انگریزوں کے لیے حاصل کی روس کو یہ امر بہت ناگوار ہوا اور اس نے اپنے سفیر کے ذریعہ سے شاہ پر دباؤ ڈال کر سسٹھ میں ایرانی حکومت سے یہ عہد کر لیا کہ وہ دس برس تک ملک میں نہ کوئی ریوے جاری کرے گی نہ کسی دوسری سلطنت کو ایسا کرنے کی اجازت دے گی چنانچہ سسٹھ تک یہ عہد نامہ قائم رہا جس کی وجہ سے ایران میں کوئی ریلوے نہ بنائی جاسکی۔

چنانچہ اُس نے یہ تدبیر نکالی کہ اُن سے درخواست کی کہ وہ پہلے روس جا کر روسی ذرا سے اس کے معاملات کا فیصلہ کرالیں۔ شیخ نے اُس کی خواہش کے مطابق آمادگی ظاہر کی چنانچہ میونخ ہی سے شیخ پھر روس کی طرف روانہ ہو گئے۔ یہ تمام داستان خود شیخ نے اپنے ایک خط میں بیان کی ہے جس کا ذکر آئندہ آئے گا۔

یہ واقعہ غالباً ۱۸۸۹ء کا ہے۔ چند روز شیخ پھر روسیہ روس کا تیسرا سفر میں مقیم رہے اور اس زمانہ میں اُن کی ملاقاتیں دو گئیں وزیر خارجہ کے مشیر زنیو دلف اغنائیف

نودیکوف اور جنرل ایرو دجیف وغیرہ سے ہوئی رہیں۔ اور سلطنت کے وزیر اعظم سے بھی وہ کئی دفعہ ملے۔ ان ملاقاتوں کی تفصیل اور ان کے نتائج معلوم نہیں۔ تاہم کہا جاتا ہے کہ وہ اپنے مقاصد میں کامیاب ہو کر دو ماہ بعد طہران واپس آئے اور حرب معمول حاجی محمد حسن امین الضرب کے مکان پر مقیم ہوئے۔

اس زمانہ کے مشرقی درباروں کا یہ معمولی واقعہ تھا کہ ایران کا دوسرا سفر از دیدہ دور از دل دور۔ دو ہفتہ کے لیے شیخ جدا ہوئے

اور اس عرصہ میں امین السلطنہ نے شاہ کو ان کی طرف سے بے پردا کر دیا۔ غالباً اسی لیے اس نے شیخ کو روس کی طرف بھیجا تھا۔ اب جو شیخ طہران آئے تو وزارت عظمیٰ کا عہدہ تو کجا رنگ ہی بدلا ہوا پایا طہران آئے ہی ان کو معلوم ہو گیا کہ شاہ اور امین السلطنہ اب وہ نہیں ہیں جو دو ماہ پہلے جرمنی میں تھے۔ شاہی نواز شہنوں کے بادوں برس کر گزر چکے تھے! شاید اُس وقت شیخ نے صحیح اندازہ نہ کیا ہو لیکن کچھ روز بعد

ان کو معلوم ہو گیا کہ ایران کا یہ دوسرا اور آخری سفر ان کی زندگی کا سب سے زیادہ طوفانی زمانہ تھا۔ یہ دیکھ کر کہ چند ہی ماہ کے اندر ان کی وہ تمام مجوزہ اصلاحات منسوخ اور مسترد کر دی گئیں جو بڑے ذوق و شوق سے مرتب کرائی گئی تھیں شیخ نے ہوا کے رُخ کو پہچان لیا ہو گا۔

ایران کی تاریخ کا یہ زمانہ نہایت تاریک زمانہ تھا ایرانی قوم بربادی و ذلت کی آخری منزل پر تھی۔ ناصر الدین شاہ کی حکومت اہل ایران پر ایک عذاب کی طرح مسلط تھی۔ اس کو یورپ کی ادنیٰ دل چسپیوں نے اپنا گرویدہ بنالیا تھا اور قوم کی ساری دولت یورپ کے قہوہ خانوں اور بازاروں میں لٹائی جا رہی تھی۔ سوشلزم میں ناصر الدین شاہ نیسری دفعہ یورپ گیا اس سے پہلے وہ سوشلزم اور سوشلزم میں یورپ کی سیاحی کر چکا تھا۔ ان مغربی سیاحتوں نے اس کے خزانہ کو خالی کر دیا اور خزانہ خالی ہونے کے بعد مصر کی طرح ایران میں بھی اجانب کی دوستانہ مداخلت کے بہت سے موقع پیدا ہو گئے۔ جس طرح خدیو اسماعیل کی فضول خرچیوں نے مصر کو یورپین ساموکاروں کے ہاتھ فروخت کر ڈالا تھا اسی طرح اب ناصر الدین شاہ اپنے باپ دادا کی وراثت کو سب سے بڑی بولی بولنے والے کے ہاتھ بیع کرنے پر تیار تھا۔ مغربی ساموکار۔ ہمیشہ ایسے بیوقوف اور عیش پرست مشرقی تاجداروں کو اپنا قرضدار بنانے کے لیے بخوشی تیار رہتے ہیں۔ انھوں نے ناصر الدین شاہ کی مالی دشواریوں سے پورا فائدہ اٹھایا اور دوستوں کے بھیس میں اگر شاہ کو اپنے ملک کا خون چوسنے کے موثر ذرائع بتانے شروع کیے۔ اکتوبر سوشلزم میں شاہ یورپ سے واپس آیا اور اس کے آنے کے بعد برطانیہ

اور روس کے لیے مراعات کے ور وازے پہلے سے زیادہ کھول دیے گئے۔ شیخ نے بعد کو جو خطوط ایران کے حالات کے متعلق مجتہدین کو لکھے جن کے ضروری اقتباسات آئندہ صفحات میں درج کئے جائیں گے، ان میں اُس ٹوٹ کی بہت سی تفصیل بیان کی گئی ہے جو اس زمانہ میں ایران میں مچی ہوئی تھی۔ اہواز سے طہران تک سڑک بنانے کا ٹھیکہ خاص حقوق کے ساتھ ایک برطانوی کمپنی کو دیا گیا ملک کی معدنیات یورپین ٹھیکہ داروں کے سپرد کی گئیں۔ ایک شاہی بینک قائم کرنے کی اجازت انگریزوں کو دی گئی۔ روسی پرنس ڈوئلگروو کی کوریلیوں کا اجازہ دیا گیا۔ ایک یورپین کمپنی کو لائٹری قائم کرنے کی اجازت دی گئی جس میں ملک کی ایک کثیر رقم ضایع ہوئی۔ مراعات کے اسی سلسلہ میں تمام ملک کے تمباکو کی پیداوار کا ٹھیکہ دیدیا گیا اور اسی مشہور ٹھیکہ سے ایرانی انقلاب کا آغاز ہوتا ہے۔

شیخ جب طہران پہنچے تو انھوں نے دیکھا کہ فضا بالکل بدل گئی ہے چند روز تو وہ خاموش اور منتظر رہے کہ شاید شاہ ان کو پھر یاد کرے۔ آخر تنگ آکر انھوں نے شاہ کو ایک خط لکھا جو معہ جواب کے مرزاالطف اللہ نے نقل کیا ہے۔

”ما بھد خود وقانمودہ مطالب مرجوءہ انجام یافتہ و اکنون بضرب خانہ وارد شدہ ام قبل ازیں کہ تصرف جویم و وارد شہر شوم اظہار میدارم۔ می دانم کہ مفت خوراں دست از اغراض خود بر نمی دارند و ہمہ روز شتہ خواہند نمود و شہر یار ہم در دفع شہات و سعایت اقدام نخواہند فرمود و معتذربہ عذر و در عہد خود استوار نخواہند ماند۔ چنانچہ اگر در عہد خود از رفتہ

حقیقت باقی واستوارید اجازہ فرمائیے کہ وارد شدہ تشریف حاصل نمایم۔ و ہر گاہ کہ اس عہد و دعوت ہم مثل دعوت سابق است از ہمیں جا اذن و مہد کہ نہ معترضین اعادہ سعایت نمایند و نہ اعلیٰ حضرت بخلاف عہد و میثاق در عالم مشہور شوند۔ والسلام۔ جمال الدین۔

جواب ناصر الدین شاہ۔

”از آمدن شما مسرور و زحمت شما منظور و نہایت اعتماد و اعتقاد بہد و وطن خواہی شما دارم۔ مانیز در عہد خود برقرار و باقی می باشیم۔ از ہر جہت اسودہ خاطر شوید منزل در خانہ جناب صدر اعظم کردہ ہمہ روز بہ ایشان بحضور مایل گردید۔“  
جواب شیخ۔

”از باقی بودن در عہد و مراحم ملوکانہ نہایت متشکرم۔ نزد صدر اعظم منزل نخواہم کرد۔ منزل متعدد دارم۔ چوں حاجی محمد حسن از دوستان من است و سابق ہم آنجا منزل داشتہ ام میل دارم باز ہمان جا باشم۔“  
جواب شاہ۔

”حال کہ میل دارید خانہ حاجی محمد حسن منزل کنید۔ بسیار خوب۔“  
اس خط و کتابت کے بعد بھی شیخ نے دیکھا کہ وزیر اعظم اور شاہ دونوں ان سے ملاقات کرنے پر مائل نہیں ہیں۔ وہ چند ماہ تک انتظار ملاقات میں حاجی محمد حسن کے مکان پر ٹھہرے رہے۔ مگر سلطنت کے سیاسی اور اندرونی حالات کو دیکھ کر ان کی طبیعت بیچین تھی اور قیاس یہ ہو کہ وہ حسب عادت ایک دن بھی خاموش نہ بیٹھے ہوں گے۔ اور قرائن یہ ہیں کہ انھوں نے ان حالات سے کبیدہ خاطر ہو کر امین السلطنت کے خلاف عوام کے جذبات کو برافروختہ کرنا شروع کر دیا ہو گا۔ ان کو

یہ معلوم ہو چکا تھا کہ امین السلطنۃ ایران میں ان کے قیام کو کسی طرح گوارا نہیں کرتا اور وہ بھی اب بضد تھے کہ جانے سے پہلے امین السلطنۃ کی قومی غداری کا پردہ فاش کرتے جائیں۔ چنانچہ وہ اپنے میزبان سے رخصت ہو کر طہران سے چند میل کے فاصلہ پر درگاہ شاہ عبدالعظیم میں جا بیٹھے۔

درگاہ شاہ عبدالعظیم وہ مقام تھا جہاں چند سال بعد ناصرالدین شاہ رضا خاں کرمانی کے ہاتھ سے مارے گئے۔ شیخ نے درگاہ میں بیٹھ کر اپنی تعلیمات اور مواعظ کا سلسلہ جاری کر دیا ان کے درس میں طلباء کی تعداد بڑھنے لگی اور اہل طہران ہزاروں کی تعداد میں درگاہ میں آنے لگے۔

ملک میں ہر طرف خفیہ انجمنیں اور قومی ادارے قائم ہو گئے اور امین السلطنۃ کے خلاف عام جذبات بھرکنے لگے۔ اس وقت تک شیخ صرف امین السلطنۃ کی بیخ کنی پر آمادہ تھے شاہ کے خلاف وہ ایک حرف نہیں کہتے تھے۔ اس لیے کہ وہ سمجھتے تھے کہ تمام مفاسد کی بنیاد امین السلطنۃ ہی ہو اور اگر اس کی بیخ کنی ہو جائے تو شاہ کا راہ راست پر لانا دشوار نہ ہوگا۔ درگاہ میں بیٹھ کر چند روز بعد شیخ نے شاہ کے نام ایک خط لکھا جس سے اس زمانہ کے بعض اہم واقعات اور خصوصاً دوسری دفعہ شیخ کے روس جانے کے اسباب کی حقیقت واضح ہوتی تھی۔ صاحب بیداری ایران نے اس خط کو بجنہ نقل کیا ہے۔ ہم اس کا ترجمہ پیش کرتے ہیں۔

۵ دیکھو صمیمہ



”عرضداشت بسدہ عالیہ عقبہ رفیعہ سامیہ اعلیٰ حضرت شہنشاہ  
اسلام پناہ“

میونخ میں جب مجھے شرفِ نیاز حاصل ہوا اور میں مرکبِ  
ہمایونی کے ہمراہ ہوا تو اس دوران میں جناب امین السلطنۃ  
وزیر اعظم نے یہ مناسب سمجھا کہ اس عاجز کو بعض امورِ ضروریہ  
کے لیے پطرس بورغ (پیشترس برگ) بھیجا جائے اور پھر اس کام کو انجام  
دے کر میں ایران آؤں۔ اعلیٰ حضرت نے بھی اس تجویز کو پسند  
فرمایا اُسی شب کو وزیر اعظم نے مجھ سے پانچ گھنٹہ گفتگو کی اُس  
گفتگو کا خلاصہ یہ ہے کہ اول تو دولتِ روسیہ اور وہاں کے اخبار  
نویسوں کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وزیر اعظم کو نشانۂ اعتراضات  
بنائیں اور اُن کی مخالفت کریں اس لیے کہ وہ یعنی وزیر اعظم مالک  
دصاحب ملک نہیں ہیں اور معاملات کی بہت دکشاد اُن کے  
اختیار میں نہیں ہے۔ دوم یہ کہ مسئلہ کارون موجودہ وزیر اعظم کے  
اس عہدہ پر تقرر سے پہلے طرِ ہو چکا تھا حتیٰ کہ اس مسئلہ کے صرف  
بعض اجزا بدقسمتی سے اُن کی وزارت کے زمانہ میں انجام پائے ہیں  
پس پیشترس برگ پہنچکر وزارتِ روسیہ کو سمجھانا چاہیے اور بتانا چاہیے  
کہ وزیر اعظم کے متعلق وزارتِ روسیہ کے افکارِ فاسد ہیں۔ ان کو  
رفع کرنا اور نیک خیالات پیدا کرنے چاہئیں۔ نیز وزیر اعظم نے اس  
عاجز سے یہ بھی خواہش کی کہ رئیس الوزرا موسیو کیرس اور وزیر خارجہ  
ویلنکالے اور رینوف وغیرہ کو سمجھاؤں کہ وزیر اعظم اُن کے مقاصد کے  
پورا کرنے کے لیے بہر حال حاضر ہیں۔ اور اگر روس کی طرف سے

ہمیں ہو تو جلد ان مسائل کو حل کر دیں اور حالات سابقہ پر اعادہ جائے۔ چونکہ یہ عاجز وزیر اعظم کے مقاصد کو عین رضائے بادشاہ و خیر ملت اسلام سمجھتا تھا اس لیے سینٹ پیٹرز برگ گیا اور چند اشخاص، گفتگو کی جن کو سیاسیات مشرق میں اپنا ہم مشرب سمجھتا تھا۔ مثلاً بیہ کے جنرل ایرو جیف - جنرل و نختر وزیر دربار - جنرل ریغتانیف غیر سابق روس در اسلامبول و مادام نو دیف جو! اثر خاتون ہیں۔ ان سب کو میں نے اپنی رائے سے متفق کر لیا دو ہفتہ میں میں دفعہ دوسروں کو لیں اور ان دوسرے اشخاص سے ملا اور پہلے اس سے کہ وزیر اعظم کے مقاصد میں سعی کروں یہ کوشش کی کہ سیاسی دلائل اور اپنے ہم خیال اصحاب کی امداد سے یہ ثابت کروں کہ دولت روس کے لیے مشرق میں بہترین اصول کار یہی ہے کہ ہمیشہ دولت ایران سے صلح اور اتحاد رکھے اور مخالفت نہ کرے اور اس سلسلہ میں ہمہ وقت ترکوں اور اراضی ترکمانیہ میں اعلیٰ حضرت کے اثرات کو ان لوگوں کے ذہن نشین کرتا رہے۔ جب میں نے یہ سمجھ لیا کہ یہ مطلب حاصل ہو گیا اور ان لوگوں کا غصہ بھی فرو ہو گیا تب جناب وزیر اعظم کے مقاصد کو پیش کر کے میں نے ان صاحبوں سے کہا کہ وزیر اعظم نے خود مجھ سے میونخ میں کہا ہے کہ اگر آپ کوئی طریقہ ایسا بتائیں کہ بغیر لڑائی جھگڑے کے تمام مسائل حل ہو جائیں اور روس و انگلستان و ایران کے سابق تعلقات برقرار رہیں تو وہ اس کام کے لیے حاضر ہیں۔ جہاں تک ہو سکا میں نے وزیر اعظم کے مقاصد میں پوری کوشش کی۔ چنانچہ ایک دفعہ پھر ان مطالب کو ان لوگوں کو لکھا۔ موسیو کریس اور دیگر اصحاب سے جب دوبارہ دریافت

کیا گیا تو انھوں نے جواب دیا کہ اس مسئلہ میں پہلے وزیر جنگ اور وزیر مالیہ اور شاہ روس سے مشورہ کر لیا جائے پھر اگر کوئی سیاسی راستہ معلوم ہو گا کہ اس سے مسائل حل ہو جائیں تو ہم تم کو بتا دیں گے تاکہ تم وہی جواب وزیر اعظم کو پہنچا دو۔ البتہ اگر یہ مسائل ایسی صورت سے طر ہو جائیں کہ روس اور دولت ایران کے درمیان محاصمہ پیدا نہ ہوتو بہتر ہے۔ پس آپس میں مشورہ کرنے کے بعد انھوں نے اپنے اور جناب وزیر اعظم کے لیے دو سیاسی مسلک قرار دیئے اور مجھے کہا کہ اگر جناب وزیر اعظم چاہتے ہیں کہ آئندہ خطرات کا دروازہ بند کر دیں تو اُن کے پیام کے جواب میں یہ دونوں مسلک اُن کو سمجھا دو تاکہ تمام معاملات بغیر کسی جھگڑے کے ہم سب کی رضامندی کا باعث ہوں۔ یہ عاجز نہایت خوش ہوا کہ خدا کی مدد سے معاملات کو طر کر سکا اور یہ خیال کیا کہ اب میں روس کے مسلک سیاست خفیہ کو ظاہر کر کے ایک حد تک اسلامی سلطنت کی ایک خدمت انجام دے سکوں گا۔ جب طہران پہنچا تو شہر کے باہر ٹہر کر میں نے اپنے آنے کی اطلاع جناب وزیر اعظم کو دی۔ انھوں نے میرے قیام کے لیے حاجی محمد حسن امین الضرب کا مکان پسند کیا اور میں نے تین ماہ تک اپنی قیام گاہ سے حرکت نہیں کی سوائے ایک دفعہ کے کہ وہ بھی ایک ماہ بعد جب اہل حضرت سے ملاقات کی عزت حاصل ہوئی تھی۔ اس تمام مدت میں جناب وزیر اعظم نے اس عاجز سے کوئی بات دریافت نہیں کی کہ پطرسوارغ میں کیا ہوا اور اس معاملہ کا کیا جواب ہو جس کے لیے میں بھیجا گیا تھا۔ اس مدت میں میں نے کئی دفعہ اپنے آدمی جناب وزیر اعظم کے پاس بھیجے۔ انھوں نے وعدہ بھی کیا کہ مفصل ملاقات

کریں گے جب زیادہ زمانہ گزر چکا تو روس سے دریافت کیا گیا کہ اُن معاملات کا کیا فیصلہ ہوا میں نے اُس کا یہ جواب دے دیا کہ ابھی تک وزیر اعظم سے گفتگو نہیں ہوئی ہے اور گفتگو نہ ہونے کا سبب بھی مجھے معلوم نہیں۔ جب وزارتِ روس کو یہ معلوم ہوا تو انھوں نے یہ سمجھا کہ یہ سب جیلہ سیاسی تھا اور مقصود صرف مقابل کے تخیلات اور ارادوں کا معلوم کرنا تھا۔ پس یہ سمجھ کر انھوں نے اپنے سفیر متعینہ طہران کو تار دیا کہ سید جمال الدین نے وزیر اعظم کی طرف سے بعض امور میں گفتگو کی تھی اگر وزیر اعظم چاہتے ہیں کہ ان امور کے متعلق گفتگو کریں تو سفیرِ روس متعینہ طہران یا سفیرِ ایران متعینہ روس کے ذریعہ سے مکالمہ کریں اور جمال الدین کی طرف سے جنھوں نے غیر رسمی طور پر گفتگو کی تھی اب مزید گفتگو فضول ہوگی (لاحول ولا قوۃ الا باللہ) اتنا سفر کیا تکلیف اٹھائی اور پھر روزِ اول ہی رہا جو گرہ کھل گئی تھی اُس کو پھر باندھ دینا اعلیٰ حضرت پاشاہ اسلام جو طریقہ ڈپلومیسی کو ہر شخص سے بہتر جانتے ہیں سمجھ سکتے ہیں کہ کس قدر غلط ہے۔ جناب وزیر اعظم کو جب وزارتِ روسیہ کے تار کی اطلاع ہوئی تو انھوں نے بخلاف عادتِ سیاسی بجائے اس کے کہ اس امر پر افسوس کرتے کہ ان مسائل کے متعلق وزیرائے روس کے افکار کیوں اب تک معلوم نہیں کیے اور ان کے جواب کو کیوں اب تک نہ سنا۔ صاف کہہ دیا کہ میں نے وزارتِ روسیہ سے کہنے کے لیے جمال الدین سے کوئی بات نہیں کہی تھی اور نہ میں نے ان کو پطرسبورغ بھیجا تھا۔ اِنَّا بَشِّرُوكُمْ بِرَاجَعُونَ۔ یہ کیا تماشہ ہے یہ کیا فکرِ عظیم ہے۔ یہ کیا نتیجہ فاسدہ ہے۔ اگر یہی مسلک ہے

تو غلطیوں کا کیونکر اسناد ہو سکتا ہے اور کیونکر خطرات رفع کیے جاسکتے ہیں۔ بے سبب دلوں میں شبہ ڈالنا اور قلوب کو متنفر کرنا بخدا لئے تو انا مجھے اپنی قدرت کاملہ سے اس قسم کی حرکات سے محفوظ رکھے! اور یہ عجب واقعہ ہے کہ اعلیٰ حضرت کی زبان سے اپنی تعریف و توصیف سُنیے کے بعد حاجی محمد حسن امین الضرب نے مجھے بتایا کہ اعلیٰ حضرت کی مرضی یہ ہے کہ یہ عاجز پُہران کا قیام ترک کر کے مقابر شہر قم میں سکونت اختیار کرے۔ میں نے بہت اپنے ذہن میں ڈھونڈا۔ مجھے اس کا کوئی سبب معلوم نہ ہو سکا۔ کیا اس کا مطلب یہ تھا کہ میں نے دولت روس کو اپنے دلائل و براہین سے دولت ایران کے مسلک کو قبول کرنے پر آمادہ کر لیا تھا؟ کیا اس کا سبب یہ ہے کہ وزیر عظم کی خواہش کے مطابق میں پطرسبورغ گیا اور ان کے مقاصد کو دولت روسیہ سے حاصل کرنے کی سعی کی؟ کیا اس کی وجہ یہ تھی کہ جو کچھ وزیر عظم کی خواہش تھی اس کو جدوجہد کر کے پورا کیا؟ مجھے تو ندامت ہوئی چاہیے کہ جو کچھ نمونہ پہلی دفعہ کی مہمان داری میں میں نے دیکھ لیا تھا اُس کو کافی نہ سمجھا اور پھر ایران آنے کا خیال دل میں کیا۔ مگر میں شہنشاہ کے الفاظ کو مقدس سمجھتا تھا اور چاہتا تھا کہ میرے خلاف جو کچھ کہا گیا ہے اس کو آپ کے علم میں لاؤں تاکہ آپ کو معلوم ہو کہ میں خیر خواہ اور مطیع ہوں۔ مگر اب یہ صورت ہے کہ میرے بدخواہ یہ صاحبانِ عقول صغیرہ اور نفوس حقیرہ یہ امید رکھتے ہیں کہ ذہن نقاد اعلیٰ حضرت کو اس عاجز کے بارہ میں بھرپور مشتبہ کر دیں۔ لہذا میں حضرت عبدالعظیم میں بیٹھا ہوا منتظر ہوں کہ کیا حکم صادر ہوتا ہے؟

امین السلطنہ کی چال سے شیخ نے شکست فاش کھائی۔ اُس نے نہ صرف شیخ کو روس کی طرف بھیج کر اُن کی غیر حاضری سے کافی فائدہ اٹھایا بلکہ بعد کو روس میں بھی شیخ کے وقار کو کافی صدمہ پہنچا دیا۔ یعنی پہلے تو اُن کو اپنا قاصد اور نمائندہ بنا کر بھیجا اور بعد کو یہ ظاہر کیا کہ جمال الدین سے حکومتِ ایران کو کوئی واسطہ نہیں اور وہ خود ہی دغل در معقولات کر رہے تھے۔ اس میں شبہ نہیں کہ شیخ امین السلطنہ کی چالاکی کے حریف نہ ہو سکے اور اس طرح ایران میں اُن کی تمام توقعات کا خاتمہ ہو گیا۔ وہ اپنے کو خطرات میں گھرا ہوا پا کر شاہ عبدالعظیم کی درمگاہ میں چلے گئے جہاں ایرانی رواج اور مذہبی روایات کی بنا پر حالت ”بست“ میں کوئی شخص گرفتار نہیں کیا جاسکتا تھا۔ اپنے خط کا کوئی جواب نہ پا کر شیخ نے سمجھ لیا ہوگا کہ اب اعلانِ جنگ ہی۔ تاہم وہ بدستور درمگاہ میں بیٹھے ہوئے درس و تدریس میں مشغول رہے۔ سات ماہ تک وہاں وعظ و تلقین کا سلسلہ جاری رہا اس زمانہ میں اپنے ہزاروں معتقدین کو جو لیکچر وہ دیتے تھے اُن کا لہجہ سخت ہوتا تھا اور اپنی عادت کے مطابق وہ اپنے تلخ و تند احساسات کو بے تکان ظاہر کرتے تھے بقول صاحبِ بیدارنی ایران ایک دفعہ تو انھوں نے ایک تقریر میں یہاں تک کہ دیا کہ:-

”من با ظالم و مظلوم ہر دو عداوت دارم۔ ظالم را برائے ظلمش دشمن دارم و مظلوم را برائے این کہ ظلم قبول می کند و سبب جارت ظلم ظالم می شود۔“

”انقلاب“ کا جو تخم وہ شاہ عبدالعظیم میں بیٹھے ہوئے بو رہے تھے

اُس کا شرانہوں نے اپنی زندگی میں دیکھ لیا جب ایران میں استبدادیت کا قصر کہن سمار ہونا شروع ہوا اور اسی درگاہ شاہ عبد العظیم کے دروازہ پر ناصر الدین ایک انقلابی کی گولی کا نشانہ بنا۔

درگاہ میں رہتے ہوئے شیخ کو سات ہینہ گزر چکے تھے کہ ایک دن شیخ کو گرفتار کر لیا گیا۔ وہ اس وقت صاحب فراش تھے جس ترکیب سے شیخ کو باہر نکال کر مقید کیا گیا اس کی تصویر جدیدہ مصورہ کا ایک وقائع نگار اس طرح پیش کرتا ہے۔

”علی اصغر خاں برائے خارج ساختن سید جمال الدین ازاں تربہ کہ قمرض بہ آں ہیچ صورت ممکن نبود یک تدبیر اندیشہ بود کہ ایں جنپیں روایت می کنند۔“

علی اصغر خاں روزے بہ عبد العظیم نزد مجتہدین بایک تہور در آمدہ بایک جذب می گوید کہ دیگر چہ طور می شود کہ دریں زیارت گاہ مقدس دعلوی یک ازمنی رانگہ می دارد بد و علویت ایں جبارا نحال می کنند۔ ایں شخصے کہ دریں جانگہ داشتہ واسم خود را سید جمال الدین نہادہ است غیر ازیکے ازمنی چیزے دیگر نیست۔ در اول مجتہدین باور نمی کنند۔ اما علی اصغر اصرار می کند کہ باید مشاراً ایہ معانیہ می شود۔ بالطبع چون اداسے معانیہ در داخل ایں تربہ مقدس ممکن نمی شود۔ بیرون از تربہ می آورند مگر باز ہم ممکن نمی شود۔ کہ بار دیگر بہ تربہ داخل شود۔ متعاقباً عسا کرے کہ در اطراف مستور می باشند رسیدہ اورا محاصرہ می کنند..... سید جمال الدین افغان ہمراہ زنجیر و دولاہ تابہ خانقین آورده می شود و از انجاہ خاک تورکب گزاشتہ می شود و

از آں جا بہ بغداد می آید.....۵

کسی دوسرے بیان سے اس بیان کی تصدیق نہیں ہوئی۔ علاوہ  
 بریں یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ درگاہ کے مجتہدین شیخ سے اس قدر  
 ناواقف ہوں گے کہ علی اصغر کے دعوے کو صحیح سمجھ لیں۔ اس زمانہ میں  
 شیخ سے طہران کے ہزار ہا اشخاص واقف تھے اور ان کے گرد و پیش  
 سیکڑوں معتقدین کا مجمع رہا کرتا تھا۔ مجتہدین بھی ان کی عزت کرتے  
 تھے ایسی حالت میں یہ بیان بہت بھونڈا اور بے تکا معلوم ہوتا ہے  
 اور شیخ بھی اپنے اس مفصل خط میں جو مجتہد اعظم سامرہ کو انھوں  
 نے لکھا اس واقعہ کا کوئی ذکر نہیں کرتے حالانکہ درگاہ میں اپنی  
 گرفتاری کا سارا حال اُس میں لکھتے ہیں۔

البتہ یہ بیان بالکل مصدقہ ہے کہ حالت بیماری میں جب شیخ  
 نشت و برخاست کے قابل بھی نہ تھے اُن کو گرفتار کر کے ایک یابو کی  
 کمر سے باندھ کر بٹھایا گیا اور اس طرح سپاس سواروں کی حفاظت  
 میں وہ خائفین پہنچائے گئے۔ محمد حسن امین الضرب کو جب شیخ کی  
 گرفتاری کی اطلاع ہوئی تو انھوں نے فوراً کچھ زادراہ اور لباس اُن  
 کے لیے بھیجا اور سواروں کے افسر کے لیے بھی کچھ روپیہ بھیجا تاکہ وہ راستہ  
 میں شیخ کو کچھ تکلیف نہ پہنچائیں۔ علاوہ بریں امین الضرب نے حسام  
 الملک حاکم کرمان اور وفاحین وکیل الدولہ کو خط بھی لکھے اور لکھا  
 کہ شیخ کے آرام و راحت کا لحاظ رکھیں۔

اس طرح شیخ ایران سے آخری دفعہ رخصت ہوئے۔ وہ رخصت  
 تو ہو گئے لیکن شاہ کی مطلقیت کو ایسا گھن لگا کہ وہ چند روز بھی



چین سے حکومت نہ کر سکا۔ نہ صرف اس کی کج کلاہی ختم ہوگئی بلکہ جو قبر اس نے اپنے مخالفین کے لیے کھدوائی تھی اُس میں بقضائے الہی خود ہی دفن ہو گیا۔

گوکہ اس مقام پر داستان کا تسلسل منقطع ہوتا ہے لیکن اگر شیخ کی روانگی کے بعد ناصر الدین شاہ کے خاتمہ تک جو واقعات ایران میں پیش آئے ان کی مکمل داستان بھی اسی جگہ لکھ دی جائے تو ایران کا ذکر ان صفحات میں آئندہ کرنے کی ضرورت نہ ہوگی اور ایران کے متعلق شیخ کے مساعی کی رویداد بھی یک جا ہو جائے گی۔ نیز ایران کی انقلابی تحریک سے جس حد تک شیخ کا تعلق رہا وہ بھی بخوبی واضح ہو جائے گا۔

شیخ ایران میں پہلی دفعہ اور دوسری دفعہ بھی شاہ کے بلئے ہوئے گئے تھے مگر وہ ان لوگوں میں نہ تھے جو اپنی ذاتی اغراض کی وجہ سے اپنی زندگی کے اصولوں کو ترک کر دیتے۔ انھوں نے شاہ کی دعوت کو اس لیے قبول نہیں کیا تھا کہ وہ اپنی ذات کے لیے کوئی شاندار مستقل پیش نظر رکھتے تھے بلکہ جیسا کہ ان کی زندگی کے ہر واقعہ سے مترشح ہوتا ہے وہ ایران کی اصلاح حال کا خیال دل میں لے کر گئے تھے۔ اور شاید یہ سمجھتے تھے کہ ناصر الدین شاہ کے انتہات سے فائدہ اٹھا کر اس کو نیک مشورہ دے سکیں گے۔ لیکن دربار کی سازشوں نے ان کو شکست دی اور امین السلطنت کی چالوں کا وہ مقابلہ نہ کر سکے۔ شیخ اس میدان کے مرد نہ تھے۔ وہ صرف ایک ہی جذبہ دل میں لیے پھرتے تھے اور اسی جذبہ صادق سے ہر جگہ کام لیتے تھے۔ عوام اور خواص دونوں اُن

کے بے یکساں تھے۔ دولت اور ثروت اور عوام کے اعتراضوں سے وہ کبھی موثر اور مرعوب نہ ہوتے تھے۔ وہ دنیا کے تغیرات اور انقلابات میں ایک مضبوط چٹان کی طرح قائم تھے ہزاروں طوفان گئے اور اس چٹان سے ٹکرا کر گزر گئے ایران میں وہ شاہی مہمان بن کر آئے مگر درحقیقت خدمت وہ رعایا کی کرنا چاہتے تھے شیخ کی بڑی اور عجیب کامیابی اس ملک میں یہ تھی کہ انھوں نے اکثر قدامت پسند مجتہدین کا جو ناصرالدین شاہ کی پشت و پناہ تھے رنہ رنہ اس کی مطلقیت کا دشمن بنا دیا اور وہی مجتہدین جن کی قدامت پسندی نے قومی ترقی اور اصلاح کے تمام دروازوں میں تلے ڈال دیے تھے اور جو اصلاح ملت کی ہر تجویز پر بدعت ہونے کا فتویٰ جاری کرتے تھے ایک دن ایسا آیا کہ اپنے وطن کی آزادی و عزت کے داعی بن کر میدانِ عمل میں اُتر آئے آج شاید ایران میں آزاد اسلامی سلطنت کا نام و نشان بھی نہ ہوتا اگر شیخ وہاں نہ گئے ہوتے اور شیخ کے اثرات نے وہاں قوم پرست مجتہدین پیدا نہ کر دیتے۔ بلاشبہ ایرانی عہدِ جدید کے ان معجزات میں بڑا حصہ جمال الدین افغانی کا تھا۔

شیخ کو ایران سے خارج کرنے کے چند ہی روز بعد شاہ نے اپنی شہنشاہیت پر ایک آخری اور کاری ضرب لگائی۔ ، راجہ شہنشاہ میں اس نے ایک یورپین کمپنی کو تمام ایران میں تمباکو کی کاشت کا اجازت دے دیا اس کمپنی نے دس کروڑ روپے کے سرمایہ سے اپنا کام شروع کیا لیکن ملک اور قوم کی آزادی جب اس طرح فروخت کی جا رہی تھی تو بہت سے سونے والے جاگ اٹھے تھے۔ سب سے پہلے شاہزادہ

ملکم خاں نے جو اس وقت لندن میں ایرانی سفیر تھے اس اجارہ کے خلاف سختی کے ساتھ احتجاج کیا چنانچہ اسی بنا پر وہ منصب سفارت سے معزول کر دیے گئے۔ لیکن انہوں نے اب سرکاری ملازمت سے آزاد ہو کر پوری قوت سے اخباروں میں آواز بلند کرنی شروع اور لندن سے اپنا ایک اخبار قانون کے نام سے جاری کر دیا جس میں اکثر شیخ کے مضامین بھی شائع ہوا کرتے تھے۔ انہوں نے کہ اس کا کوئی پرچہ ہم کو میسر نہ آسکا۔ قانون کی آواز انقلاب ایران کے نفاذ کی پہلی آواز تھی۔ باوجودیکہ اس کا داخلہ ایران میں بند کر دیا گیا تھا لیکن اس کے پرچے ہر طرح ایران میں پہنچتے تھے اور شوق کے ساتھ پڑھے جاتے تھے۔

الغرض تمباکو کے اجارہ کا مسئلہ گویا ایک کبھی تھا جس نے شاہ کے خلاف رنج اور غصہ کے دروازے کھول دیئے۔ شیخ بھی غافل نہ تھے انہوں نے اس کبھی کو پوری قوت کے ساتھ استعمال کیا۔ وہ بصرہ میں حاجی علی اکبر شیرازی تاجر کے یہاں تھے حاجی علی اکبر خود ایران سے نکالے ہوئے اکابر میں سے ایک تھے۔ وہیں بیٹھ کر شیخ نے ایران کے حالات کے متعلق اپنا وہ مشہور مکتوب مجتہد عظیم حاجی مرزا حسن شیرازی کے نام (جو سامرہ میں مقیم تھے) لکھا اور حاجی علی اکبر کی وساطت سے روانہ کیا جو بعد کو لندن سے "ضیاء الخافضین" میں شائع کیا گیا اور تمام علما اور مجتہدین کی خدمت میں بھیجا گیا۔ یہ خط شعلہ بن کر بارود خانہ میں گرنا اور ایران کے ہر گوشہ میں آگ لگ گئی۔

جب شیخ بصرہ میں بیٹھے ہوئے یہ خط لکھ رہے تھے تو ترکی سے سلطان عبدالحمید خاں کی دعوت والی بصرہ عزت پاشا کے ذریعہ سے آئی لیکن اُس وقت شیخ ایران کے معاملات میں بہت زیادہ مشغول تھے اور لندن جانے کا ارادہ کر چکے تھے اس لیے ترکی نہ جاسکے۔ وہ دیکھ رہے تھے کہ ایران میں انقلابی قوتیں عمل کے لیے بالکل تیار ہیں اور آزادی ایران کے بہت سے ہوا خواہ پرنس ملکہ خاں کی وجہ سے لندن میں جمع ہیں اس لیے شیخ نے اپنا لندن جانا زیادہ ضروری سمجھا۔ لندن سے جب اُن کا وہ مشہور خط شائع ہوا تو ناصر الدین شاہ کی مطلقیت پر گویا ایک بجلی گری۔ واقعہ یہ ہے کہ شیخ نے بھی اس خط میں اپنے مزاج کی حدت اور قلم کی قوت کو بے تکلف بیان کیا تھا۔ اس کے چند اقتباسات کا درجہ کر دینا ضروری ہے۔

”میں حق کہتا ہوں یہ خط شریعت اسلامی کی خاطر لکھتا ہوں جہاں کہیں وہ شریعت جاری اور قائم ہو۔ یہ ایک اپیل ہے جو میں تمام اُن حق پسندوں کی رگوں سے کرتا ہوں جو شریعت پر ایمان رکھتے ہیں اور اس کے نافذ کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ یعنی میں اپیل کرتا ہوں علمائے اسلام سے اور یہ اپیل میں تمام علمائے اسلام سے کرتا ہوں حالانکہ اس وقت میرے مخاطب ان میں سے ایک ہی ہیں.....“

خدا نے آپ کو اس اعلیٰ نیابت پر فائز کیا ہے کہ آپ حقیقتِ عظمہ کے نمائندے ہوں اور خدا نے ملتِ بیضی سے آپ کو منتخب کیا ہے آپ انسانوں کی باگِ ہاتھ میں لے کر شریعتِ اسلامی کی

حفاظت و نگرانی کریں - .....

اہل ایران اب ظلم و ستم کے اندر اپنے ملک بیت الدین کی حالت کو دیکھ کر بیتاب ہو گئے ہیں جو اغیار اور کفار کے ہاتھ فروخت کر دیا گیا ہے اور جس پر اُن اغیار کا قبضہ قائم ہو گیا ہے۔ مگر کسی رہنما کے نہ ہونے کی وجہ سے اہل ایران پریشان ہیں، منقسم ہیں، اور معطل ہیں، وہ حیران ہوتے ہیں، اُن کا ایمان متزلزل ہوتا ہے جب وہ دیکھتے ہیں کہ ان مجتہدوں کی طرف سے کوئی آواز بلند نہیں ہوتی جن کو وہ اپنا رہنما اور اسلامی مفاد کے معاملات میں اپنا رہبر سمجھتے ہیں اور سمجھنے کا حق رکھتے ہیں۔ وہ یہ خیال کرتے ہیں اور یہ سچ بھی ہے کہ تیرا ایک لفظ ان کو متحد کر دے گا اور تیرا ہی حکم فیصلہ کن ہو گا۔ تیرا ہی ایک حرف با اثر ہو گا اور کسی کی مجال نہ ہو گی کہ تیرے حکم پر حرف زنی کر سکے اور اگر تو چاہے گا تو متفرق عناصر کو اپنے ایک لفظ سے متحد کر دے گا اور اس طرح خدا کے دشمنوں کے دل میں خوف پیدا کر دے گا اور کفار کے ظلم سے اہل ایران کو بچائے گا۔ تیرا ہی ایک لفظ اس مصیبت اور ابتلا کا خاتمہ کر دے گا جس میں اہل ایران گھرے ہوئے ہیں۔ اور ان کو زندگیوں کی سختی سے نجات دے کر راحت و آرام عطا کرے گا۔ پس دین کی حفاظت ہو جائے گی اور اس دین کے حلقہ مجوش اس کو سنبھال لیں گے اور اسلام کا مرتبہ بلند ہو جائے گا۔ ..... اے امام اعظم! بے شبہ بادشاہ کی قوت ارادی کمزور ہے اس کی سیرت خراب ہے اس کا دل گندہ ہے۔ وہ ملک پر حکومت کرنے اور اہل ملک کے معاملات کو سدھار

کے قابل نہیں اور اس نے حکومت کی باگیں ایک بے دین ظالم اور خالص کے سپرد کر دی ہیں (امین السلطنت جو رسول پر علانیہ استہزاء کرتا ہے) اور شریعت حقہ کی پرواہ نہیں کرتا جو امرائے شریعت کو خیال میں نہیں لاتا اور علما پر لعنت بھیجتا ہے اہل زہد و تقویٰ کو ذلیل کرتا ہے اور سادات کی تحقیر کرتا ہے علاوہ بریں کفار کے ملک سے واپس آنے کے بعد وہ بالکل قابو سے باہر ہو گیا ہے علانیہ شراب پیتا ہے اور کفار کی صحبتوں میں وقت گزارتا ہے۔ یہ ہے اس کا چلن مگر اس کے علاوہ اس نے ایرانی زمین کا بڑا حصہ مع اس کے منافع کے کفار کے ہاتھ فروخت کر ڈالا ہے۔ (اشارہ ہے معدنیات کے ٹھیکوں کی طرف) یہی نہیں بلکہ سرکیں۔ کاروان سرائیں۔ باغات۔ کھیت سب ہی کچھ اُس نے فروخت کر ڈالے ہیں۔ نیز دریائے کارون جہاں خانے۔ عمارتیں۔ سرائیں میدان یہ بھی سب کفار کو دے ڈالے ہیں۔ یہی نہیں بلکہ تمام ایران میں تمباکو کی کاشت مع زمین و عمارت کے، انگور جن سے شراب بنائی جاتی ہے مع کارخانوں اور سامان تجارت کے، صابن۔ موم۔ شکر کے تمام کارخانے، غرض کہ سب کچھ مع متعلقات اس نے کفار کی نذر کر دیا ہے۔ انتہا یہ ہے کہ بینک۔ آپ کیونکر سمجھیں گے کہ بینک کیا چیز ہے اُس کے معنی صرف یہ ہیں کہ دشمنان اسلام کو گویا ساری سلطنت دے ڈالی۔ ..... اب دغا باز لوگوں کو تکلیف دینے کے لیے کہتا ہے کہ یہ انتظامات محض عارضی ہیں۔ یعنی ایک مقررہ زمانے کے لیے جس کی میعاد سو برس سے

زیادہ نہیں !! یا اللہ یہ کیا دلیل ہے جس کی کمزوری خود اس دغا باز پر  
سیاں ہوگی۔

اب جو کچھ رہ گیا تھا اُس نے روس کے سامنے پیش کر دیا تاکہ  
روس خاموش رہے۔ مندب۔ رشت دریائے جُرتان شرک انزلی  
و خراسان مع تمام مکانات سراوں اور متعلقہ کھیتوں کے۔ مگر رہیں  
نے ناک بھوں چڑھائی اس لیے کہ وہ توکل خراسان آذر باستان  
اور مازندران کی فکر میں ہے۔

یہ ہے نتیجہ اُس پانچل کے طرزِ عمل کا..... اور تُو اے  
محبِ اسلام! کیا تو اس قوم کی مدد کے لیے نہ اُٹھے گا اور اُن کو  
متحد نہ کر دے گا اور شریعتِ مطہرہ کے زور سے اس گنہگار کے  
ہاتھوں سے اس کو نجات نہ دلوائے گا؟ بلاشبہ بہت جلد یہ اسلامی  
سلطنت اغیار کے زیرِ اقتدار ہوگی جو وہاں جس طرح چاہیں گے حکومت  
کریں گے اگر تو نے یہ موقعہ جانے دیا۔ اے امام! یہ واقعہ تیری  
زندگی میں پیش آگیا تو لاریب تو اپنا نام تاریخ کے صفحات پر روشن  
نہ چھوڑے گا!..... بلاشبہ امام وقت نے سنا ہوگا ان کفر  
کے سرغنوں نے اس عالم و فاضل اور زاہد و عابد حاجی ملا فیض اللہ  
در بندی کے ساتھ کیا کیا اور آپ عن قریب نہیں گئے کہ ان بے رحم  
بد معاشوں نے نیک اور سچے مجتہد حاجی سید علی اکبر شیرازی کے  
ساتھ کیا کیا۔ آپ کو یہ بھی معلوم ہو جائے گا کہ ان لوگوں نے  
اپنے ملک اور مذہب کے محافظوں کو کس طرح قتل کیا ہے۔ مارا ہے  
پیٹا ہے لوہے سے داغا ہے، اُن ہی مظلوموں میں ایک صالح نوجوان

مرزا احمد رضا کرمانی یہ جس کو اس کافر ابن السلطنت نے زرد کو ب کیا اور اسی طرح حاجی سید محلاتی عالم و فاضل مرزا فراغی - مرزا محمد علی خاں اور اعتماد السلطنۃ کو بھی ایذا پہنچائی گئی.....

اس کے بعد شیخ نے ان مظالم کا ذکر کیا ہے جو ان پر کیے گئے۔ ان کے ایران سے نکالے جانے کا واقعہ خود ان کے قلم سے یوں ہر کہ۔  
”اب میری داستان جو کچھ اس ناشکر گزار نے میرے ساتھ کیا

وہ بھی سن لیجئے۔ اس مردود نے طہران کی برف سے ڈھکی ہوئی سڑکوں پر ذلت کے ساتھ میرے زمین پر گھسیٹے جانے کا حکم دیا جب کہ میں۔  
خانقاہ عبدالعظیم میں پناہ گزیں تھا اور بہت بیمار تھا۔ اِنَّا شَدَّوْا نَا  
اِلَیْہِ رَا جُوْنَ ! اس کے بعد اُس کے ذلیل غادموں نے مجھے باوجود میری علالت کے بار بردار ٹٹو پر سوار کر کے زنجیروں سے باندھ دیا اور یہ سب اس وقت کیا گیا جب کہ سردی کا موسم تھا برف کے طوفان آرہے تھے اور نہایت سرد ہوائیں چل رہی تھیں۔ اس طرح مجھے سواروں کی نگرانی میں خافقین بھیج دیا گیا۔ جہاں پہلے ہی ترکی کے والی سے مل کر لیا گیا تھا کہ مجھے بصرہ پہنچا دیا جائے۔ یہ اس لیے کیا گیا کہ وہ خوب جانتے تھے کہ اگر میں آزاد چھوڑ دیا گیا تو سیدھا تیرے پاس آؤں گا۔ اے امامِ وقت ! اور تمھیں اس کے مظالم سناؤں گا اور مملکتِ ایران کے حالات بتاؤں گا اور تجھ سے اے حجۃ الاسلام ! مدد چاہوں گا.....“

یہی خط بعد کو ”ضیاء الخافقین“ (لندن) میں شایع ہوا اور اسی



کی نقول بہت سے علما اور مجتہدین کو بھیجی گئیں۔ شیخ کی یہ تحریر ایک تاریخی دستاویز ہے اس لیے کہ اسی تحریر کی بنا پر مجتہدین نے تمباکو کے ٹھیکہ کے خلاف وہ فتویٰ فلیح کیا جس نے سارے ایران میں آگ لگا دی۔ بلابالغہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر اس وقت شیخ نے یہ خط نہ لکھا ہوتا اور مجتہدین کا فتویٰ نافذ نہ ہوا ہوتا تو آج ایران خدا جلنے غلامی کی کس بدترین حالت میں گرفتار ہوتا۔ بلاشبہ وہ شیخ ہی کا ہاتھ تھا جس نے ایران کے غلط پر پلٹی ہوئی جبری کو عین وقت پر روکا اور یہ واقعہ تاریخ کے صفحات پر شیخ کی ایک بہت بڑی یادگار ہے۔ مجتہدین نے جو فتویٰ شایع کیا وہ صرف ایک سطر کا فتویٰ تھا۔ "بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ آج سے تمباکو کا استعمال کسی صورت میں ہو ابام وقت سے بغاوت کرنے کا مرادف ہے"

یہ ایک سطر تھی جس نے ایران اور شاہ ایران کی قسمت کا فیصلہ کر دیا۔ بقول براؤن کے ایک دن صبح کو جب شاہ نے حسب معمول اپنے محل میں قلبان طلب کیا تو خدام نے عرض کیا کہ محل میں تمباکو کا ایک پتہ بھی موجود نہیں۔ فتویٰ کے مطابق سب ضایع کر دیا گیا! یہ واقعہ ایک عظیم الشان تاریخی حیثیت رکھتا ہے کہ گزشتہ ڈیڑھ صدی میں پہلی دفعہ علمائے اسلام نے عامۃ الناس کی آواز کے ساتھ متحد ہو کر ایک پوری قوم کے مستقبل کو اپنے ہاتھ میں لے لیا اور پہلی دفعہ مذہبی جماعت اپنے مجرور سے نکل کر رلنے عامہ کی رہنما بنی۔ ایران کے صوبوں میں ہر طرف بغاوتیں اور بلوے شروع ہو گئے۔ خصوصاً آذربائیجان تبریز قزوین اور طهران میں

سخت بد امنی پیدا ہو گئی اور بالآخر شاہ کو تباکو کا ٹھیکہ منسوخ کرنا پڑا۔ لیکن قوم پرستوں کی گیلی بارود اب خشک ہو چکی تھی اور حالات حکومت کے قابو سے باہر ہو چکے تھے۔ رائے عامہ کے مقابلہ میں مطلقیت کی یہ پہلی شکست تھی اور آخری شکست کی تمہید۔

اب شیخ کو بڑی فکر یہ تھی کہ ایران کی قومی تحریک آئندہ روکی نہ جاسکے اور کسی طرح اپنی آخری منزل تک پہنچے۔ اسی لیے سلطان ٹکی کی دعوت رد کر کے وہ بصرہ سے بدھ لندن آئے جہاں اس وقت، ملک خاں مصروف کار تھے۔ لندن آکر پہلے شیخ نے ملک خاں کے اخبار ”قانون“ میں مضامین لکھنے شروع کیے ان کی آواز اب ڈاک کے لفافوں میں بند ہو کر لندن سے طہران آنے لگی اور اس طرح اس نے شاہ اور اس کے حاشیہ نشینوں کی نیندیں حرام کر دیں۔

یوں کہنے کو تو شیخ اپنی صحت کی خاطر جس کو ناصر الدین کے مظالم نے بہت صدمہ پہنچا یا تھا لندن آئے تھے لیکن درحقیقت ان کے پیش نظر اپنا علاج و معالجہ نہ تھا بلکہ ملتِ ایرانی کا معالجہ تھا۔ جب مسئلہ ہجری میں اُنھوں نے عربی اور انگریزی زبان میں ایک اخبار ضیاء الخافقین کے نام سے نکالنا شروع کیا تو اس کی ہر اشاعت میں کم از کم ایک مضمون شیخ خود لکھا کرتے تھے۔ چند ہی روز بعد اس پرچہ کی اشاعت کو روکنے کی کوشش شروع ہو گئی۔ اول تو سفیر ایران متعینہ لندن نے شیخ سے ملاقات کی اور ان کو شاہ کی طرف پھر مایل کرنے اور ان کے جوش کو ٹھنڈا کرنے کی بہت سی احمقانہ کوششیں کیں اور ساتھ ہی ایک معتد بہ رقم بھی ان کی خدمت میں

صفوة أولى الأئمة وقوة أرباب الشيم السريفة  
الحاج أحمد خان لأزال مصونا بعناية الرحمن

سنها  
انني قد خلقت لآل بيتك ببلدة انت ساكنها ومنك حجتها وبك حكايتها  
فكبت اليك هذه الوريقة زعمتني انك بتقبل بين اطوار الزمان  
واختبارك اجناس الانس ترغب ان تلاقى كل من وعك  
الخير وحسنك العصر ولو كان في كنف حقير متربعا على حسيير  
فان كان الامر كما رايت فيا ليجلي الأوفر والا فلت اذكر  
من غرة القمر - وانما جملته حدث الاقاص في هذه البلدة  
نزلت في خان قريب عفن لا يكتنه الله الصديق والوديع  
بسمي الجاروان سراي كبريوى عريض والسلام

جمال الدين الحسيني الدقني

Facsimile of autograph letter from  
Sayyid Jamāl al-Dīn al-Aḥlāmī,  
dated on 14 Sayyid Taqī-Ḥādī,  
September 19, 1921, taken from the  
original.

پیش کی۔ لیکن شیخ نے رقم لینے سے انکار کیا اور صاف صاف کہہ دیا کہ اب یہ قضیہ اس آسانی سے طے ہونے والا نہیں ہے۔ ایرانی سفیر جب ہر طرح مجبور ہو گیا تو اس نے برطانوی حکومت کا دامن پکڑا۔ چنانچہ اُس پریس پر جہاں ضیاء الخائفین چھاپا جاتا تھا زور ڈالا گیا کہ وہ اس پے کو نہ چھاپے۔ چنانچہ یہ تدبیر کامیاب ہوئی اور اس طرح "ضیاء الخائفین" کی اشاعت کا سلسلہ بند ہو گیا۔ لیکن اپنی مختصر عمر میں "عروۃ الوثقی" کی طرح "ضیاء الخائفین" کا اثر بھی ایران کے حالات پر انقلابی اور خونی نقش و نگار بنا گیا۔ شیخ اس پرچہ میں جو مضامین ایران کے متعلق لکھتے تھے اُن سے گویا شعلے نکلا کرتے تھے۔ اسی پرچہ میں فروری ۱۹۰۷ء میں علما کے نام شیخ کا ایک کھلا خط شائع ہوا جس کے جذبات پیش کئے جاتے ہیں:-

"جب سے یہ شاہ، یہ سانپ، یہ گنگار، سلطنت پر قابض ہوا اُس نے آہستہ آہستہ علما کے حقوق کو غصب کرنا اُن کے مرتبہ کو گھٹانا اور اُن کے اثرات کو کم کرنا شروع کر دیا تاکہ وہ بالکل خود مختارانہ حکومت اور اپنے ظلم و تعدی کے دائرہ کو وسیع کر سکے۔ پس اُس نے بہت سے لوگوں کو ذلیل کر کے ملک سے نکال دیا اور تحقیر کے ساتھ لوگوں کو شرع شریف کا تحفظ کرنے سے روک دیا اور بہت سوں کو اپنے گھروں سے جبراً دارالظلم طہران میں لایا اور مجبور کیا کہ وہ ذلت کے ساتھ زندگی بسر کریں۔ اُس نے اپنے لیے میدان صاف کر لیا اور اہل ملک کو کچل ڈالا۔ ملک کو تباہ کر دیا۔ مسلسل شرمناک گناہ کرتا رہا۔ علانیہ ہر قسم کی سیاہ کاریاں کرنے لگا

اور اب وہ جو کچھ روپیہ غریبوں کے خون سے اور بیواؤں اور یتیموں کے آنسوؤں سے زبردستی حاصل کرتا ہے وہ سب اپنے عیش اور اپنے حیوانی مشاغل میں صرف کرتا ہے۔ (اے دائے اسلام!) پھر جب اس کی نالایقیاں مختلف صورتوں میں بڑھیں تو اس نے ایک بیوقوف بد معاش کو اپنا وزیر بنانے کے لیے منتخب کیا جو کوئی مذہب نہیں رکھتا ہے کہ وہ اس کو بد اعمالیوں سے باز رکھے۔ یہ گنہگار جوں ہی با اختیار ہوا اُس نے مذہب کو تباہ کرنا اور مسلمانوں سے جنگ کرنی شروع کر دی۔ فرنگیوں نے سمجھا کہ اب ایران پر بغیر لڑائی قبضہ کرنے کا وقت آگیا ہے اور یہ خیال کر کے کہ علما کی قوت جو مرکز اسلام کو بچا یا کرتی تھی کمزور ہو گئی ہے اور اُن کا اثر جاتا رہا ہے وہ سب منہ کھول کر دوڑے کہ اس سلطنت کے ٹکڑوں کو نگل جائیں۔ اس وقت حق باطل سے بگڑ کر اٹھا اور اس نے باطل کو کچل ڈالا اور بڑے بڑے ضدی ظالموں کو ذلیل کر دیا۔ میں سچ کہتا ہوں اے قائدین اسلام! تم نے اپنی جرات سے اسلام کا بول بالا کر دیا اس کی قوت کو بڑھا دیا اور لوگوں کے دلوں کو خوف و ہراس سے بھر دیا۔ تمام غیر ملکوں کو معلوم ہو گیا کہ تمہاری قوت کا مقابلہ نہیں کیا جاسکتا۔ تمہاری طاقت دبائی نہیں جاسکتی۔ اور تمہارے حکم کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ تم دنیا کا نمک ہو اور تم ہی اہل ملک پر تسلط رکھتے ہو۔ مگر خطرہ بہت سخت ہے اور فوری معاملات بہت نازک ہیں۔ یہ شیطان اب متحد ہو گئے ہیں تاکہ اس چوٹ کا علاج کریں جو انھوں نے کھائی ہے اور اپنے مقاصد حاصل کرنے پر تلے ہوئے ہیں اور انھوں نے

ارادہ کر لیا ہے کہ اس گہنگار کو کسی طرح دھوکہ دے کر تمام علما کو ملک سے نکلوا دیں۔ پس انہوں نے اس کو بتایا کہ صرف روسی قوم کے افسروں کی طاقت سے اس کے احکام کی تعمیل کرائی جاسکتی ہے اور یہ کہ موجودہ افسران (جو ایرانی اور مسلمان ہیں) کوئی کام علما کے خلاف انجام نہ دیں گے اور نہ علما کو کوئی نقصان پہنچانے پر آمادہ ہوں گے۔ اس لیے حکومت کے اثر کو قائم کرنے کے لیے ان افسروں کی جگہ یورپین افسر رکھے جائیں اور اس بیوقوف غاصب کو انہوں نے اس تدبیر کا ایک نمونہ یہ دکھایا ہے کہ شاہی محافظ دستہ اور کاسک بریگیڈ کے لیے یورپین افسران بلائے جائیں اور شاہ اپنے پاگل پن سے اس تدبیر کو پسند کرتا ہے اور اس پر بہت خوش ہے۔

قسم بخدا! جنون اور بدیتی دونوں نے آپس میں اتحاد کر لیا ہے اور حماقت و حرص مذہب کو تباہ کرنے، شریعت حقہ میں تحریف کرنے اور وطن اسلامی کو اغیار کے سپرد کرنے کے لیے متحد ہو گئے ہیں۔

اے رہنمایان ملت! اگر تم اس بد بخت فرعون کو تخت پر بیٹھا رہنے دو گے اور اس کو اس کے اعلیٰ منصب سے علیحدہ کرنے میں عجلت نہ کرو گے تو پھر سارا معاملہ ختم ہے اور پھر اس کا علاج بہت مشکل ہو گا.....

مندرجہ بالا تحریر میں حسب ذیل علما کو نام بنام مخاطب کیا گیا تھا۔ مجتہد اعظم کربلا حاجی مرزا حسن شیرازی، حاجی حبیب اللہ درشت، حاجی ملا ابوالقاسم کربلائی۔ آقا حاجی مرزا جواد تبریزی، حاجی سید

دیکھو ضمیمہ

علی اکبر شیرازی، حاجی شیخ ہادی نجم آبادی، مرزا حسن اشقبان، صدر العلماء حاجی آقا حسن (عراق)، حاجی شیخ محمد تقی (اصفہان)، حاجی ملا محمد تقی۔  
پھر ایک مضمون میں ایران کے حالات کا نقشہ کھینچتے ہیں:-

”ایرانیوں کی آبادی کا پانچواں حصہ ترکی اور روسی ملک میں بھاگ گیا ہے جہاں تم اُن کو ادارہ اور بے وطن دیکھ سکتے ہو۔ سڑکوں اور بازاروں میں مارے پھرتے ہیں کہیں بہشتی ہیں، کہیں بھنگی ہیں، کہیں خاکروب کہیں قلی، بچے ہوئے کپڑوں میں اور باوجود افلاس اور عسرت کے وہ خدا کا شکر ادا کرتے ہیں کہ جان سلامت لے آئے۔ گورنر اور اُن کے حاشیہ نشین اب وہ رقمیں وصول کرتے ہیں جو انھوں نے رشوت میں دربار کو دی تھیں اور جن کو جمع کر کے بادشاہ کے خزانہ میں داخل کرنے کا انھوں نے اقرار کیا تھا۔ اپنے تمام زمانہ حکومت میں وہ ہر قسم کی پاجیانہ و ذلیل حرکتیں اور خوفناک مظالم کرتے ہیں تاکہ اُن کے مقاصد حاصل ہوں۔ عورتوں کے بال باندھ کر ٹکایا جاتا ہے۔ مردوں کو خوشخوار کتوں کے ساتھ تھیلوں میں بند کیا جاتا ہے اُن کے کان لکڑی کے تنخوں میں کیلوں سے ٹھونکے جاتے ہیں اُن کی ناک کے اندر رسیاں ڈالی جاتی ہیں اور پھر وہ اس حال میں شہر کی سڑکوں پر اور بازاروں میں گشت کرائے جاتے ہیں۔ اُن کے لیے سب سے نرم سزا لوہے سے داغنا اور کوڑوں سے مارنا ہے۔“  
”فیہ الحافقین“ ہی میں شیخ نے ایک دفعہ شاہ ایران کو تخت سے اتارنے اور ذلیل کرنے کا ذکر کرتے ہوئے لکھا تھا کہ:-

۷ دیکھو ضمیمہ نمبر ۳۵ - ۷ دیکھو ضمیمہ نمبر ۳۶



مرزا محمد رضا قسبی

جس نے ناصر الدین شاہ کو بتاریخ یکم مئی ۱۸۹۶ء کو گولی کا نشانہ بنایا  
اس کو بتاریخ ۱۲ اگست ۱۸۹۶ء پھانسی پر لٹکایا گیا۔



”اُس کا معزول کر دینا اتنا بھی مشکل نہیں بنتا کہ پانوں سے جوتے اتارنا“  
 شیخ اپنی کوششوں کے نتائج کو امید افزا پاتے تھے اور اچھی  
 طرح دیکھ رہے تھے کہ علما کی مخالفت اور رعایا کی شورش نے ناصرالدین  
 شاہ کے تخت کو ہلا دیا ہے۔ وہ اپنی تحریک کے جن انتہائی نتائج کا انتظار  
 کر رہے تھے وہ نتائج ان کی رحلت کے چند سال بعد انقلاب ایران  
 کی صورت میں پیدا ہوئے لیکن اس سے پہلے ہی ناصرالدین شاہ کو حکم  
 خدا اپنے اعمال کی پوری قیمت ادا کرنی پڑی۔ ۶ مئی ۱۳۰۴ء کو جب شیخ  
 قسطنطینہ میں مقیم تھے شاہ عبدالعظیم کے دروازہ پر جہاں شیخ ٹٹو کی کمرے  
 باندھے گئے اور شرک پر گھیسے گئے تھے۔ ٹھیک وہیں ناصرالدین شاہ کی عمر کا  
 پیمانہ لبریز ہو کر جھلک گیا۔ اگرچہ کہ ناصرالدین شاہ کا قتل اور اُس کے  
 بعد کے واقعات اس داستان کے تسلسل سے باہر ہیں لیکن ایرانی واقعات  
 کے تسلسل کو جاری رکھنے کے لیے بہتر یہی ہے کہ ایران میں اصلاح ملت اور  
 اہدام مطلقیت کے متعلق شیخ کی کوششوں کو یکجا بیان کر دیا جائے۔

۱۳۰۴ء میں قسطنطینہ میں بیٹھے ہوئے شیخ اپنی زندگی کی آخری  
 منزل پر آچکے تھے۔ لیکن وہ ایران کے حالات کا مطالعہ کرتے رہتے  
 تھے اور اپنے ایرانی معتقدین سے ان کے رسل و رسائل کا سلسلہ جاری  
 تھا۔ نیز وہ ایران کے معاملات کے متعلق مجتہدین سے بھی خط و کتابت  
 کرتے رہتے تھے۔ یکم مئی ۱۳۰۴ء کو ناصرالدین شاہ اپنی سالگرہ کی  
 تقریب میں درگاہ شاہ عبدالعظیم پر حاضر ہوئے اور وہیں درگاہ کے  
 دروازہ پر قتل کر دیئے گئے۔ ان کا قاتل مرزا رضا خاں کرمانی شیخ  
 کے معتقدین میں سے تھا۔ شاید اسی بنا پر یہ خیال کیا گیا کہ اس واقعہ کے

عمرک در مہل شیخ ہی تھے۔ حالانکہ خود رضا خاں ایران میں بہت سخت مظالم برداشت کر چکا تھا اور کچھ تعجب نہیں کہ یہ واقعہ خود اسی کے انتقامی جذبات کا تقاضہ ہو۔ یہ سچ ہے کہ وہ قسطنطنیہ میں کچھ غصہ شیخ کے پاس قیام کر کے ظہران واپس آیا تھا لیکن بین ثبات اس امر کا موجود نہیں کہ شیخ نے کربانی کو اس کام کے کرنے کا اشارہ کیا ہو۔ رضا خاں نے جو بیان مرزا ابوتراب خاں ناظم الدولہ کے روبرو لکھوایا تھا وہ اس واقعہ کی بہت سی تفصیلات پر حاوی ہے گو یہ ضروری نہیں کہ وہ تمام تفصیلات صحیح ہوں۔ پروفیسر براون نے اس طویل بیان کے کچھ ضروری اقتباسات "انقلاب ایران" میں درج کئے ہیں اور ان میں سے بعض اس جگہ نقل کئے جاتے ہیں۔

"سوال :- جب تم قسطنطنیہ میں تھے تو یہ تین شخص مرزا آقا خاں،

مرزا حسن خاں اور شیخ ابوالقاسم کس جرم میں گرفتار کئے گئے تھے؟

جواب :- مشہور ہے کہ ایرانی سفیر علاء الملک ان تینوں سے بغض رکھتا تھا چونکہ یہ لوگ اس کی پروا نہ کرتے تھے ..... ان پر یہ الزام لگایا گیا کہ یہ لوگ خبریں جمع کرتے ہیں۔ اور ایران میں فساد کراتے ہیں۔ .... یہ تو ان دونوں کا قصور بتایا گیا مگر حاجی مرزا حسن کو اس وجہ سے پکڑا گیا کہ ان پر یہ الزام تھا کہ انہوں نے چند خطوط نجف اور کاظمین کے علما کو لکھے تھے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ خطوط سید جمال الدین کے اشارہ اور ان کی ہدایت کے مطابق لکھے گئے تھے اور ان خطوط میں مجتہدین کو ترغیب دی گئی تھی کہ عثمانی خلافت کی تائید کریں۔ یہ خطوط ایرانی وزیر اعظم کے ہاتھ میں پہنچ گئے۔ ...."

سوال :- ہمیں یہ اطلاع ملی ہے کہ قسطنطنیہ سے روانگی کے وقت

تمہارا ہم سفر کوئی اور شخص بھی تھا علاوہ شیخ ابوالقاسم کے اور یہ کہ سید جمال الدین نے تم کو کچھ ہدایات کی تھیں۔ واقعات کیا ہیں؟  
جواب:- مولے ابوالقاسم کے میرے ساتھ کوئی نہ تھا۔

سوال:- مگر تم اُن ہدایات کو نہیں بتاتے جو قسطنطنیہ سے لائے تھے۔  
جواب:- مجھے کوئی خاص ہدایات نہیں ملی تھیں۔ مگر سید جمال الدین کے خیالات سب کو معلوم ہیں اور اُن کا طریقہ گفتگو بھی معلوم ہے۔ وہ اپنی گفتگو میں متدل نہیں ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ شاہ اور اُس کے دُرا ظالم ہیں۔ اُن کی گفتگو کا یہی انداز ہے۔

سوال:-..... ہم اُن لوگوں کے نام معلوم کرنا چاہتے ہیں جو تمہارے ہم خیال اور ہم رائے ہیں تاکہ اگر آئندہ اصلاحات کے سلسلہ میں ہمیں ضرورت ہو تو اُن سے مشورہ لے سکیں۔

جواب:-..... میں اپنی عزت اور جان کی قسم کھاتا ہوں کہ جھوٹ نہ بولوں گا اور اُن لوگوں کی تعداد اس شہر میں اور اس ملک میں بہت ہے جو میرے ہم خیال ہیں۔ علما میں۔ وِزرائیں۔ امرا میں۔ تجار میں اور تمام دوسرے طبقوں میں ایسے لوگ بہت ہیں۔ آپ جانتے ہیں کہ جب سید جمال الدین اس شہر میں آئے تو ہر طبقہ کے لوگ طہران میں بھی اور شاہ عبدالعظیم میں بھی اُن سے ملنے اور ان کی خدمت میں رہنے کے لیے آتے تھے اور آپ کو معلوم ہے کہ وہ کس طرح اُن کے بلکے اور وعظ سنتے تھے اور چونکہ جو کچھ سید جمال الدین کہتے تھے وہ خدا کے لیے اور عامۃ الناس کی بھلائی کے لیے ہوتا تھا اس لیے ہر شخص ان کے بیان سے متاثر ہوتا تھا اور سب مسخوڑ ہو جاتے تھے۔ اس

طرح انھوں نے لوگوں کے دنوں میں اُن خیالات کا بیج ڈالا اور اس طرح عامۃ الناس جاگے اور اپنے ہوش میں آ گئے۔ اب ہر شخص وہی خیالات رکھتا ہے جو میں رکھتا ہوں مگر میں خدا سے برتر و قادر کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میرے اس خیال اور شاہ کو قتل کرنے کے ارادہ سے سوائے میرے کوئی واقف نہ تھا..... جو کچھ تم سے ہو سکے کر لو.....“

سوال :- کیا اُس کے شیخ ہادی کے جمال الدین سے خاص تعلقات ہیں اور اُس کی مسلسل خط و کتابت سید سے رہتی ہو۔

جواب :- میں کیا کہہ سکتا ہوں مجھے معلوم نہیں کہ حاجی شیخ ہادی کی براہ راست خط و کتابت ہوتی ہو یا نہیں۔ مگر شیخ ہادی سید کے بہت معتقد ہیں اور اُن کو بہت بڑا آدمی سمجھتے ہیں۔ جس کسی میں ذرا سی عقل بھی ہوگی وہ سمجھ سکتا ہے کہ سید اپنے زمانہ کے انسانوں میں سب سے بُدا ہیں۔ ہر چیز کی حقیقت اُن کی نظر میں واضح ہوتی ہے۔ یورپ اور تمام دنیا کے فلاسفروں اور عقلا کی گردنیں اُن کے سامنے جھکی ہیں۔ اس زمانہ کا ایک بھی عالم و فلاسفر اُن کا خادم یا شاگرد ہونے کی اہلیت نہیں رکھتا.....

ایرانی حکومت اُن کی قدر و قیمت نہ سمجھ سکی اور اُن کے محترم وجود سے فائدہ نہ اٹھا سکی۔ اُس نے سید کو بے عزتی اور حقارت کے ساتھ نکالا۔ اب جا کر دیکھو کہ سلطان ترکی اُن کی کس قدر قدر و منزلت کرتے ہیں۔ جب سید ایران سے لندن گئے تو سلطان نے اُن کو کئی دفعہ تار دیئے کہ افسوس ہے آپ کا مقدس وجود اسلامی ممالک سے اس قدر دُور چلا جائے اور مسلمان اُس سے فائدہ نہ

اٹھاسکس۔ مرکز اسلام پر آتے۔ تاکہ مسلمانوں کی اذان کی آواز آپ کے کانوں میں جائے اور ہم یک جا رہیں۔ اول تو سید رمضانہ تھے مگر پرنس حکم خاں اور بعض دوسرے دوستوں کے کہنے سے وہ قسطنطنیہ گئے اور سلطان نے ان کو ایک بڑا محل رہنے کے لیے دیا اور دوسو پونڈ ماہوار ان کا وظیفہ مقرر کیا اور کھانا شاہی باورچی خانہ سے دونوں وقت بھیجا جاتا ہی اور شاہی گھوڑا گاڑی ہر وقت ان کی خدمت میں حاضر ہو۔ جس دن سلطان نے ان کو بلدیہ میں بلایا تو ان کے چہرہ پر بوسہ دیا۔ وہ دونوں اسٹیم بوٹ پر جو شاہی باغ کی جھیل میں چلتی ہی بیٹھے ہوئے عرصہ تک باتیں کرتے رہے اور سید نے وعدہ کیا کہ وہ بہت جلد اسلامی سلطنتوں کو متحد کر دیں گے۔ اور ان سب کو خلافت کی طرف راغب کر دیں گے اور سلطان کو تمام مسلمانوں کا امیر المؤمنین بنا دیں گے۔ اس کے بعد انھوں نے کربلا و نجف و ایران کے تمام شیعہ علما سے خط و کتابت شروع کی اور وعدوں اور امیدوں اور دلائل سے ان کو سمجھایا کہ اگر مسلمان سلطنتیں متحد ہو جائیں گی تو دنیا کی تمام اقوام بھی مل کر ان کے خلاف کامیاب نہیں ہو سکتیں۔ ان کو چاہیے کہ عمر اور علیؑ کے متعلق اپنے زبانی جھگڑوں کو الگ رکھیں۔ اور خلافت کے مسئلہ پر غور کریں۔ اسی زمانہ میں سارا میں شیعہ سنی کا جھگڑا اٹھ کھڑا ہوا۔ سلطان ترکی نے یہ خیال کر کے کہ شاہ ایران نے خاص طور پر یہ قضیہ شروع کرایا ہے تاکہ عثمانی سلطنت میں بد نظمی پیدا ہو سید سے اس معاملہ کے متعلق مشورہ کیا۔ سید نے کہا کہ چونکہ ناصر الدین شاہ عرصہ سے تخت پر قابض ہے اس لیے اس کا اثر ایسا ہے کہ شیعہ علما اور اہل ایران ہمارے مقاصد کی تائید کرنے پر آمادہ نہ ہوں گے۔

سوال :- تم سلطان اور سید کی ملاقات کے وقت موجود نہ تھے تو یہ سب باتیں تم کو کیسے معلوم ہوئیں۔

جواب :- مجھ سے زیادہ سید کا رازدار کوئی نہ تھا وہ مجھ سے کسی بات کو نہ چھپاتے تھے۔ جب میں قسطنطنیہ میں تھا تو وہ میرے ساتھ اس قدر عزت کا برتاؤ کرتے تھے کہ لوگ مجھے درجہ میں ان کے بعد سمجھتے تھے۔ سوائے سید کے میرے برابر کسی کی عزت نہ کی جاتی تھی۔ یہ تمام معاملات خود سید نے مجھ سے بیان کیے اور اس قسم کی وہ بہت سی باتیں مجھ سے کہا کرتے تھے جو مجھے اس وقت یاد نہیں۔ جب وہ باتیں کرنا شروع کرتے تھے تو مسلسل کیے جاتے تھے جس طرح ٹوٹی ہوئی کمائی والی گھڑی کو چابی دی جاتی ہو! میں کس طرح سب باتیں اُن کی یاد رکھ سکتا تھا

سوال :- . . . . اس کے بعد کیا ہوا۔ جو خطوط سید نے علما کو لکھے تھے اُن کا کوئی اثر ہوا۔

جواب :- ہاں سب نے جواب دیا اور ان کی خدمت کرنے پر آمادگی ظاہر کی کیا آپ نہیں جانتے کہ بعض حریفین اخوند اور ملا روپیہ اور عزت کے وعدوں کو سن کر کہیں خاموش رہ سکتے ہیں۔ المختصر جب سید نے اپنی تجویز کو بختہ کر لیا اور اس کا نتیجہ نکالنے والے ہی تھے تو سلطان کے بعض آدمیوں نے، بعض ایسے مکاروں نے جو سلطان کو گھیرے رہتے ہیں جیسے ابوالہدیٰ یہ چاہا کہ اس کام کا سہرا اپنے سر باندھے۔ چنانچہ انھوں نے سلطان کو

سے سلطان کا منہم اور پیر بھی کہا جاتا تھا۔ عبد الحمید خاں اُس کے بہت متعقد تھے۔ نوجوان ترکوں نے اپنی تحریک کے سلسلہ میں اس شخص کو اپنے زیر اثر کر لیا تھا اور اُنسی کے ذریعے سے (بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۶۳)

سید کی طرف سے مشتبہ کر دیا اور یہ بتایا کہ وہ خدیو مصر سے ملے تھے۔ اور سلطان سے مایوس ہو کر خدیو کو خلیفہ بنانا چاہتے تھے۔ سلطان کچھ افسردہ خاطر اور مجنون سے رہتے ہیں۔ اُن کو ہمیشہ یہ خطرہ رہتا ہے کہ محل کی عورتیں انہیں قتل نہ کر ڈالیں۔ پس وہ مشتبہ ہو گئے۔ سید کی نگرانی کے لیے پولیس مقرر کر دی گئی اور سواری بھی اُن سے لے لی گئی۔ سید کو بہت ناگوار ہوا اور انہوں نے لندن جانے پر اصرار کیا۔ اُس کے بعد پھر دونوں میں صلح ہو گئی اور پولیس کی نگرانی بھی نہ رہی اور گھوڑا گاڑی بھی اُٹھی۔ اس مصالحت کے بعد کہا کرتے تھے کہ افوس ہو یہ شخص (سلطان) مجنون ہو رہا ہے تمام مسلمان قوموں کو اس کا عقیدت مند بنا دیتا۔ مگر چونکہ اُس کا نام بڑا ہے اس لیے یہ کام اُسی کے نام سے کرنا ہو گا۔ جس کسی نے سید کو دیکھا ہے وہ جانتا ہے کہ سید کس قدر ضدی آدمی ہیں۔ وہ کبھی اپنے فائدہ کا خیال نہیں کرتے نہ اپنے لیے روپیہ چاہتے ہیں نہ عزت نہ حقوق۔ وہ بہت پرہیزگار آدمی ہیں۔ وہ صرف اسلام کی عزت بڑھانا چاہتے ہیں۔ اب بھی اگر منظر الدین شاہ کو اس حقیقت کا احساس ہو اور وہ سید کو بلائیں اور اُن سے مصالحت کریں تو یہ کام (نصبِ خلافت) ان کے نام سے کریں گے۔

سوال :- کیا تمہارا یہ مطلب ہے کہ ان تمام واقعات کے بعد جو تم نے بیان کیے ہیں سید کو اپنے یہاں محفوظ رہنے پر اس قدر بھروسہ ہو گا کہ وہ بے خوف پہلے آئیں گے۔

جواب :- ہاں میں سید کو خوب جانتا ہوں۔ اگر شاہ کسی غیر سلطنت کو

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۶۲) سلطان پر زور ڈالوایا تھا کہ اصلاحات کو قبول کر لیں مگر نوجوان ترکوں نے اپنی تحریک کی کامیابی کے بعد اس شخص کو برطرف کر دیا۔

اُن کی جان کا ضامن بنانا پسند کریں گے تو وہ کسی بات کی پرواہ نہ کریں گے۔ وہ آئیں گے اور شاید اسلام کی بہت بڑی خدمت انجام دیں گے۔ علاوہ بریں وہ جانتے ہیں کہ اُن کی جان کوئی قیمت نہیں رکھتی اور اُن کا خون اگر بہایا جائے گا تو قیامت تک خشک نہ ہوگا۔

پھر بھانسی گنتے سے ایک دن پہلے رضا خاں نے ایک بیان دیا جس میں اپنے ان جذبات کا اظہار کیا جو اس قتل کے محرک ہوئے تھے۔  
 ”جو کچھ ہو گیا ہو گیا۔ میرا ایمان ہے کہ خدا کے حکم کے بغیر ایک پتہ بھی نہیں گزرتا۔ میں نے اپنی رائے میں انسانوں قوم اور ملک کی ایک خدمت انجام دی ہے۔ میں نے تخم بر پانی ڈالا ہے اور اب وہ جتنا ہے سب لوگ سو رہے تھے اور اب وہ جاگتے جاتے ہیں۔ میں نے ایک سخت اور بے نمر درخت کو اکھاڑ کر پھینک دیا ہے جس کے سایہ میں ہر قسم کے زہریلے اور خوشخوار بہاؤ جمع تھے۔ میں نے اُن جانوروں کو منتشر کر دیا ہے۔“

ناصر الدین شاہ کے قتل سے شیخ کا تعلق کیا تھا یا کچھ نہ تھا اس کے متعلق قیاسات تو بہت ہیں مگر کوئی صریح شہادت موجود نہیں۔ بلٹ۔ سجد پاراس (مولف جمال الدین افغانی مطبوعہ قسطنطنیہ) اور آقا مرزا حسین خاں دانش اور بعض دوسرے لوگوں نے قیاسات سے کام تو لیا ہے مگر کوئی شہادت فراہم نہ ہو سکی۔ البتہ مرزا لطف اللہ شیخ کے متعلق اس شبہ کو بالکل بے بنیاد سمجھتے ہیں وہ لکھتے ہیں کہ:-

”مرزا رضا این کہ می گوید کہ اس قضیہ قتل ناصر الدین شاہ با جازہ سید بودہ نگارندہ مکذیب می کنم زیرا سنجہ بر بندہ ثابت و معلوم شد در آن وقت



سید بہ ایں کار میل نہ داشت۔ چنانچہ وقوع ایں مسئلہ اغلب نقشہ ہائے سید را بہم زد۔ ستر مرتب شدن مرزا رضا بقتل شاہ ایں بود کہ از قوط عشق و محبت و ارادتے کہ نسبت بہ حضرت داشت واقفانہ توانست بشنود کہ کے نام مرحوم سید جمال الدین را تو بہن برود۔

اور مرزا لطف اللہ کا یہ خیال قرین قیاس بھی معلوم ہوتا ہے۔ قصہ مختصر شیخ ایران میں اپنی تعلیمات کا ایک ایسا چراغ روشن کر گئے جس نے بڑی بڑی آندھیوں اور بڑے بڑے طوفانوں کا مقابلہ کیا اور اس چراغ سے سیکڑوں اور ہزاروں چراغ روشن ہوئے۔ خود ان کی زندگی میں بھی اور ان کے بعد سے آج تک یہ روشنی بڑھتی رہی ہے۔ ایران میں شیخ کے ارشد تلامذہ اور مخصوص متقیدین کی ایک بہت بڑی فہرست ہمارے سامنے ہے۔ صاحب بیداری ایران لکھتا ہے کہ۔

”دو ذیل قبیل متجاوز از پنجاہ نفر بودند کہ در مجالس سید مات و مہوت و ساکت می نشستند و بخدمتش افتخاری نمودند“

ان پچاس میں سے بھی جو در حقیقت قومی تحریک میں شیخ کے نائب اور معتقد تھے صرف چند ہی کے نام اس موقع پر لیے جا سکتے ہیں۔ شیخ علی قزوینی مرزا آقا خاں۔ مرزا محمد علی خاں طہرانی۔ شیخ احمد رومی کرمانی۔ جمال الدین واعظ ہضانی۔ شیخ محمد خیابانی۔ شیخ ہادی نجم آبادی۔ آقائے طباطبائی۔ امین الدولہ۔ مشیر الدولہ۔ آقا مرزا نصر اللہ خاں۔ آقا مرزا فرح اللہ خاں۔ ذکار الملک۔ اعتماد السلطنہ۔ ڈاکٹر ہدی خاں۔ مرزا داؤد خاں۔ مرزا عبد اللہ خراسانی۔ محمد حسن امین الضرب۔ آقا مرزا علی اکبر۔ آقا مرزا ارباب۔ مرزا حسن علی۔ عبد العظیم ہراتی اور شیخ الرئیس ملائے طالقانی۔ اگر ان ہی چند کی زندگی کے حالات تفصیل کے ساتھ لکھے جائیں تو انقلاب

ایران کی مکمل تاریخ قلمبند ہو سکتی ہے۔ اس گروہ کا ہر فرد ایران کے ہمد نو کا ایک معیار تھا۔ انشاء اللہ اس کتاب کی دوسری جلد میں کوشش کی جائے گی کہ تمام ممالک اسلامی میں شیخ کے اُن معقبین اور شرکار کار کے حالات کو یکجا کر دیا جائے جو اُس زمانے میں اُن کی تحریکات کے اعضائے رئیس تھے۔ قصہ شیخ جب اس جماعت کو ایران میں چھوڑ کر نکلے تو اُن کی ہجرت کے بعد اُن ہی لوگوں میں سے اکثر نے اِس آستان کی آگ کو روشن رکھا۔ ۱۹۰۶ء میں انقلاب ایران اور آخر کار خاندان قاجار کا زوال اور شاہ رضا خاں پہلوی کا عروج یہ سب اُسی درخت کی سرسبز شاخیں ہیں جو شیخ نے سرزمین ایران پر نصب کیا تھا۔ اب ہم اس منزل پر ایران کی داستان سے قطع نظر کر کے شیخ کی زندگی کے حالات پھر اُس وقت سے شروع کرتے ہیں جب وہ ایران سے خارج کیے گئے تھے۔

خانیقین بغدادیہ و لندن | اس داستان کے تسلسل کا ٹوٹا ہوا رشتہ اس طرح پھر چوڑا جاتا ہے کہ خانیقین سے بغداد ہوتے ہوئے شیخ لندن آئے۔ بغداد کے قیام کی کوئی تفصیل معلوم نہیں مگر بصرہ کے متعلق حالات گزشتہ صفحات سے واضح ہوتے ہیں۔ شیخ ایک دفعہ پھر لندن جا کر لکھنؤ خاں کے ساتھ ایران کے متعلق کچھ کام کرنا چاہتے تھے۔ چنانچہ سلطان عبدالعزیز خاں کی دعوت کو رد کر کے شیخ نے لندن کا رخ کیا۔

”سید جمال الدین افغانی بعد حصول صحت بموجب درخواست تفرغ فرما

کے از و زرائے لندن بہ انگلستان عازم شد“ ۷

مذکورہ کابل میں غلٹی کے اس بیان سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ حکومت انگلستان نے شیخ کو انگلستان آنے کی دعوت دی تھی۔ لیکن اس واقعہ کی — اگر یہ سہ جیدہ مصدقہ اسلامیوں —

واقعہ ہے۔ کوئی تصدیق کسی بیان سے نہیں ہوتی۔ ایسا ہوتا تو کم از کم بلٹ شیخ کوئی ذکر کرتے لیکن ایک دوسرے بیان سے یہ قیاس ہوتا ہے کہ بہر صورت شیخ کے ورود لندن کو انگریزی حکومت نے اُس وقت ناپسند نہیں کیا تھا اس لیے کہ۔

”در لندن از طرف جریدہ ٹائمز و بعض معرین دیگر استقبال کردہ می شود و رئیس الوزرائے حکومت انگلستان ہم چندیں بار برائے ملاقات او بہ ہوٹلے کہ دران اقامت داشت می آید۔“

تعب ہے کہ بلٹ نے اس زمانہ کے حالات کہیں قلمبند نہیں کئے۔ اگر شیخ سے اور برطانوی مدبرین سے اس زمانہ میں واسطہ رہا تو یہ ممکن نہیں کہ بلٹ اُن معاملات سے بے تعلق رہے ہوں در آن حالیکہ اس دفعہ شیخ لندن میں بہت نمایاں رہے اور مختلف ذرائع سے معلوم ہوتا ہے کہ سیاسی اور پبلک معاملات میں شیخ اکثر حصہ لیتے رہتے تھے نیز اُس زمانہ میں مصر اور ایران کے متعلق اُن کے مضامین بھی لندن کے اخبارات میں شایع ہوتے رہے۔

”در روز جشن ولادت ملکہ و کوثریہ کہ تمام اشراف و بزرگان و نایبہا خار بہ حضور داشتند اباب حکومت از سید خواہش نمودند کہ بہ مجمع بزرگ نقطے ایراد نماید۔ سید ہم چنان نطق موثر ابراد فرمود کہ حکومتِ نطقی عالی را بہ اہتمام نوٹ کردہ بجا باید شایع کرد۔“

بہر حال معلوم ہوتا ہے کہ شیخ کے متعلق اِس زمانہ میں انگریزی حکومت کا رویہ بدلا ہوا تھا۔ ڈیڑھ سال تک شیخ اس طرح لندن میں رہے لیکن اُن کی

۱۔ عطنی در مجلہ کابل۔

زندگی کے اس زمانہ کا براحتہ نظر سے پوشیدہ ہے۔ اُس زمانہ میں شیخ کے بڑے دوست اور شریکِ کار شاہزادہ ملکم خاں تھے شیخ کی صحبتیں اکثر ہالینڈ پارک میں اُن ہی کے مکان پر جا کرتی تھیں۔ چنانچہ آخر ۱۸۹۱ء میں پروفیسر براؤن بھی شیخ سے اُسی جگہ ملے تھے اور اپنی کتابوں میں اُن صحبتوں کا ذکر کرتے ہیں۔ جب شیخ لندن میں ایران کے متعلق جدوجہد کر رہے تھے تو قطنینہ سے سلطان عبدالحمید خاں نے اُن کو پھر ترکی آنے کی دعوت بھیجی ترکی سفیر رستم پاشا شیخ کے پاس سلطان کا پیام لے کر آئے مگر شیخ نے پھر بھی انکار کیا۔ تب سلطان نے قطنینہ سے خود دو تین تار بھیجے شیخ ابھی کچھ روز اور لندن سے باہر نہ چاہتے تھے لیکن پرنس ملکم خاں نے اُن کو مشورہ دیا کہ بار بار دعوت کو رد کرنا مناسب نہیں نیز یہ کہ شیخ کا ترکی جانا ایران کے معاملات کے متعلق بھی مفید ثابت ہوگا۔ بالآخر ۱۸۹۲ء میں شیخ لندن سے انصاف ہو کر اپنی زندگی کی آخری منزل کی طرف روانہ ہوئے۔

قطنینہ | جس وقت شیخ آل عثمان کے دار الخلافہ میں پہنچے تو دولت عثمانیہ زوال و انحطاط کے مدارج بہت تیزی کے ساتھ طر کر رہی تھی۔ یورپین تدبیر کی قوت نے اُس کو بالکل بے دست و پا کر دیا تھا۔ شیخ اس بیمار کے بستر کے پاس اُس وقت آئے جب نزع کا عالم شروع ہو چکا تھا۔ مرض الموت کی یہ داستان ۱۲۸۲ء سے شروع ہوتی ہے جب محمد علی پاشا خدیو مصر کی قوت روز بروز بڑھ رہی تھی اور یونان بھی ترکی کے خلاف پوری تباہیاں کر رہا تھا۔ چنانچہ سلطان کو مجبور ہو کر محمد علی سے امداد مانگنی پڑی اور اس امداد کے معاوضہ میں مور یا شام اور دمشق کی گورنری دینے کا وعدہ کرنا پڑا۔ بالآخر ۱۲۸۲ء میں محمد علی کے بیٹے ابراہیم پاشا نے

یونانیوں کو شکست دے کر اس بغاوت کو ختم کر دیا اور ایتھنز پھر ایک دفعہ چند روز کے لیے ترکوں کے قبضہ میں آیا۔ لیکن انگلستان، روس اور ترکی یونان کی حمایت پر آمادہ ہوئے۔ اور سینٹ پیٹرسبرگ میں یونانی مسئلہ پر غور کرنے کے لیے ایک کانفرنس منعقد کرائی گئی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ترکی کو بادلِ ناخواستہ یونان کو آزاد کرنا پڑا اور اُس کی سیادت محض برائے نام باقی رہ گئی۔ نیز بحر اسود میں روسی جہازوں کو آمد و رفت کی اجازت بھی دینی پڑی۔ ترکی کے گٹھے کے پھندے اس طرح روز بروز تنگ ہوتے جاتے تھے۔ دوسری طرف سلطنت کے داخلی دروہست کی یہ صورت تھی کہ جانشاری سیاہ سفید کے مالک ہو گئے تھے حتیٰ کہ سلطان کا عزل و نصب اور وزیر کا تقرر بھی انہیں کی رائے پر منحصر ہو گیا تھا۔ بالآخر سلطان محمود نے تنگ آکر ۱۸۳۲ء میں جانشاریوں کا قتل عام کر دیا اور ملک کا انتظام ایک نئی اور بہتر قسم کی فوج کے ہاتھ میں آیا۔ جانشاریوں کی بیخ کنی نے کچھ عرصہ کے لیے ملک کی اندرونی تباہی کو روک دیا اور ایسا معلوم ہونے لگا کہ ترکی کی زندگی کا ایک نیا دور شروع ہوتا ہے۔ مگر اس نئی تعمیر میں بھی خرابی کی صورتیں مضمحل تھیں۔ نئی فوج میں جرمن اور فرانسیسی افسر اور معلم مقرر کیے گئے لیکن ادھر تو سلطان محمود اندرونی اصلاحات کی تکمیل میں مشغول تھا اور ادھر روسی فرانسیسی اور برطانوی سپریموں نے مصری اور ترکی جہازوں کو یونان کے قریب پساکر کے تباہ کر ڈالا۔ گو کہ اُس کے بعد روس کے متعلق اپنے رقبہ باند جذبات سے متاثر ہو کر انگلستان پھر ترکی سلطنت کے وجود کو قائم رکھنے کی پالیسی پر واپس آ گیا۔ لیکن اس فاجہ جی ہنگامے نے داخلی اصلاحات کی بنی

ہوئی عمارت کو روک دیا اور باوجودیکہ ترکی نے ایک بہت سخت جنگ کے بعد روس کو شکست بھی دی لیکن بالآخر دول کی مداخلت نے ۱۸۳۲ء میں یونان کو کھینا آزاد کر دیا۔

اسی زمانے میں ترکی کے خارجی لمحات بھی یکے बाद بگڑے اغیار کے قبضہ میں چلے گئے۔ بوسینا اور البانیا میں بغاوت شروع ہوئی، فرانس نے الجزائر پر قبضہ کر لیا۔ فرانس کی امداد کے بھروسہ پر محمد علی پاشا نے عثمانی تاج و تخت پر قبضہ کر لینے کی فکریں شروع کر دیں چنانچہ دمشق اور حلب پر محمد علی کا قبضہ ہو گیا۔ سلطان نے چاہا کہ مصریوں اور فرانسیسیوں کے مقابلہ میں انگریز ان کی حمایت کریں لیکن اُدھر سے بھی صاف جواب ملا۔ بالآخر سلطان کو روس کی امداد مانگنی پڑی اور روسی فوجیں باسفورس کے ساحل تک بلالی گئیں۔ جنھوں نے محمد علی کی پیش قدمی کو کچھ عرصہ کے لیے روک دیا لیکن روس نے اس موقع پر جو امداد کی اس کا معاوضہ بھی ہاتھ کے ہاتھ وصول کر لیا۔ ۱۸۳۳ء کے عہد نامہ کی رو سے روسی جہازوں کو آبنائے باسفورس میں گزرنے کی اجازت مل گئی حالانکہ کسی دوسری یورپین سلطنت کے جہازوں کو آبنائے سے گزرنے کا حق حاصل نہ تھا۔ محمد علی نے جو اپنی ناکامی کو بھولانہ تھا ۱۸۳۹ء میں پھر ایک دفعہ شام میں ترکی کو شکست فاش دی اور معرکہ کارزار گرم ہو گیا۔ اسی زمانہ میں سلطان عبدالحمید اول تخت نشین ہوئے۔ وہ وقت بہت نازک تھا۔ محمد علی کی قوت اب اس قدر بڑھ چکی تھی کہ امیر البحر احمد پاشا کی غداری کی وجہ سے ترکی بیڑہ پر بھی محمد علی قبضہ کر چکا تھا۔ لیکن اُس کے بڑھتے ہوئے اثرات سے خائف ہو کر دول کی ایک کانفرنس

بمقام لندن ۱۸۳۳ء میں منعقد کی گئی۔ اور اس کانفرنس میں فیصلہ کیا گیا کہ مصر کی گورنری نسلاً بعد نسل محمد علی کو دی جائے اور آبنائے باسفورس کو تمام دول کے جہازوں کے لیے بند کر دیا جائے اور بحیرہ اسود میں بھی روسی جہازوں کو داخل ہونے کی اجازت نہ دی جائے۔ سلطان عبدالحمید دول کی سازشوں کے مقابلہ میں اپنی کمزوری اور لاچارگی کو بخوبی محسوس کر رہے تھے۔ اور خارجی معاملات میں اپنی بے بسی اور ناکامی سے متاثر ہو کر انھوں نے ارادہ کر لیا کہ پہلے اپنی تمام قوت داخلی اصلاحات پر صرف کریں۔ چنانچہ مصطفیٰ رشید پاشا جو ترکی کے وزیر خارجہ رہ چکے تھے اور لندن میں سفیر تھے واپس بلائے گئے اور انھوں نے اندرونی اصلاحات کی ایک اسکیم تیار کی جس کو ترکی تاریخ میں تنظیمات کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ ان تنظیمات کی منظوری سلطان نے دے دی اور پہلا خط ہمایونی ”جاری ہوا۔ گویا ترکی میں آئینی اصلاحات کا یہ پہلا قدم تھا۔ تنظیمات کے نفاذ نے ملک کے انتظامی حالات کو بہتر بنانا شروع کیا۔ لیکن اصلاح حال کی اس بڑھتی ہوئی تحریک نے رؤس کو بے چین کر دیا اور روسی مدبرین یہ سمجھنے لگے کہ اگر ترکی میں آئینی اصلاحات بخوبی نافذ ہو گئیں تو مداخلت کے امکانات قدر تا کم ہو جائیں گے اور روسی منصوبے خاک میں مل جائیں گے۔ چنانچہ ۱۸۳۸ء میں زار رؤس نے خود لندن جا کر یہ تجویز پیش کی کہ برطانیہ اور رؤس عثمانی سلطنت کو آپس میں اس طرح تقسیم کریں کہ انگلستان کریٹ اور مصر پر قبضہ کرے اور قسطنطنیہ کو ایک آزاد بین الاقوامی شہر بنا دیا جائے اور ریاستہائے بلقان کو آزاد کر کے اُن پر روسی سیادت قائم

کر دی جائے۔ لیکن انگلستان کوئی ایسا کام نہ کرنا چاہتا تھا جس سے فرانس ناخوش ہو جائے اسی لیے اس تجویز پر عمل نہ ہو سکا۔ مگر اس تجویز کے ناکام ہونے کے بعد روس نے ترکی عیسائی رعایا کے حقوق کا سوال اٹھا کر پھر ایک دفعہ انگلستان پر دباؤ ڈالا۔ اور انگلستان کو مضامند نہ پاکر آخر اس نے براہ راست ۱۸۵۷ء میں ترکی کو الٹی میٹم دے دیا کہ روس کے تمام ہم مذہب جو ترکی میں آباد ہیں روس کی حفاظت میں دے دیے جائیں۔ انگریزی سفیر کے مشورہ سے ترکی نے روس کے اس مطالبہ کو نامنظور کر دیا اور اس طرح روس اور ترکی کے درمیان جنگ شروع ہو گئی۔ اس جنگ میں فرانس اور انگلستان اپنی سیاسی مصلحتوں کی بنا پر ترکی کے طرفدار بنے ۱۸۵۷ء میں روس کو مجبور ہو کر صلح کرنی پڑی۔ لیکن وہ ترکی کی عیسائی رعایا کو تنظیمات کے خلاف بھڑکاتا رہا۔ چنانچہ ۱۸۵۹ء میں ڈنبوب کی چند ریاستوں نے متحد ہو کر حکومت رومینا قائم کر لی۔ ۱۸۷۷ء میں لبنان میں بغاوت کرا دی گئی۔ دول نے بظاہر تنظیمات کی تائید کی مگر بہ باطن ان کی مخالفت کے نئے نئے طریقے پیدا کیے اور کسی نہ کسی بہانے سے معاملات میں مداخلت جاری رہی۔ لیکن خود ترکی میں اب ایک جماعت ایسی پیدا ہو گئی تھی جو تمام مشکلات اور خطرات کے مقابلہ میں ملک کے آئینی اصلاحات کے لیے جدوجہد کرنے پر کمر بستہ تھی اور یہی آغاز تھا نوجوان ترکوں کی تحریک کا۔

۱۸۶۱ء میں جب سلطان عبدالعزیز تخت پر بیٹھے تو انھوں نے تنظیمات کی متعلق حکومتی تجاویز کی تجدید کی۔ لیکن روس نے اب "تحریک



اتحاد سلاطین کے نام سے ترکی کی عیسائی رعایا کو حکومت کے خلاف متحد کرنے کی ایک خطرناک کوشش شروع کر دی تھی۔ چنانچہ مانٹی نیگرو اور سرویا میں بغاوت شروع ہو گئی۔ اور جزیرہ کریش بھی آزاد ہو گیا گو وہ محض برائے نام ترکی حکومت کے زیر سیادت رہا۔ اس عام بے چینی اور بد امنی کے زمانے میں مدحت پاشا کی اصلاحی تجاویز کا بہت چرچا ہونے لگا اور مرکزی حکومت بھی ان کے زیر اثر تنظیمات کے دوبارہ نفاذ پر آمادہ ہو چکی تھی۔ اسی زمانے میں عالی پاشا اور فواد پاشا جیسے مدبرین نے بھی اپنی کوششوں سے ملک کی داخلی اصلاحات کی رفتار کو بہت تیز کر دیا تھا۔ لیکن یہ رفتار جس قدر تیز ہوتی تھی اسی قدر یورپین دول اور خصوصاً روس کی بے چینی زیادہ ہوتی جاتی تھی۔ اس لیے کہ وہ سب جانتے تھے کہ اگر ترکی کی تنظیم مکمل ہو گئی تو پھر ان کی مداخلت کے امکانات باقی نہ رہیں گے اور یہ ہتکار پنجم سے نکل جائے گا۔ چنانچہ اصلاحات کی بڑھتی ہوئی تحریک کو روکنے کے لیے پھر ایک دفعہ روس نے بلغاریہ میں بغاوت کرا دی اور اس ہنگامہ میں پھر اصلاحات کا کام کچھ عرصہ کے لیے رک گیا۔ اسی زمانہ میں عالی پاشا اور فواد پاشا کا بھی انتقال ہو گیا اور مرکز پر ایسے لوگ عادی ہو گئے جو روس کے زیر اثر تھے۔ چنانچہ سلطان کی مطلقیت کو پھر فروغ ہونے لگا۔ مگر سطح کے نیچے اصلاحات کی جو خفیہ تحریک قوی تر ہوتی جاتی تھی اور عالی پاشا کے زمانہ میں نوجوان عثمانیوں کے نام سے جو انجمن قائم ہو گئی تھی اُس

نے یورپین دول کی ریشہ دوانیوں کا مقابلہ کرنا شروع کیا۔ مشہور ترکی شاعر نامق کمال نے اور ضیا پاشا نے پیرس میں بیٹھ کر پمفلٹ اور رسائل و اشتہارات شایع کرنے شروع کئے اور ترکوں کو ترغیب دینی شروع کی کہ وہ مکمل اصلاحات کا مطالبہ کریں۔ مدحت پاشا اس جماعت کے ہمنیال تھے اور انھوں نے بعض دوسرے اراکین مجلس وزرا کو بھی اپنا ہمنیال بنایا تھا۔ چنانچہ علما کا فتویٰ حاصل کر کے ۱۸۷۷ء میں سلطان عبدالعزیز کو معزول کر دیا گیا اور اُن کے بجائیٰ مراد نجم تحت نشین کیے گئے۔ لیکن مراد تین مہینہ کے بعد ہی پاگل ہو گئے اور اُن کی جگہ عبدالحمید دوم تحت نشین ہوئے۔

تحت نشینی سے پہلے عبدالحمید خاں نے مدحت پاشا سے اصلاحات کے متعلق بہت سے وعدے کیے تھے اور تحت نشینی کے بعد بھی ایک اُمید افزا فرمان شایع کیا گیا لیکن واقعہ یہ تھا کہ فطرتاً عبدالحمید اصلاحات کے نام سے گھبراتے تھے اور اُن کو کسی طرح گوارا نہ تھا کہ اُن کی مطلقیت میں کوئی کمی کی جائے۔ چنانچہ چند ہی ماہ کے بعد انھوں نے مدحت پاشا کو برطرف کر کے خارج البلد ہونے پر مجبور کر دیا۔ ۱۸۷۷ء میں پھر روس نے ترکی کے فلات اعلان جنگ کیا اور ترکوں کو اناطولیا اور یورپین ترکی میں سخت شکستیں اٹھانی پڑیں۔ عبدالحمید خاں نے جنگ شروع ہوتے ہی اُس پارلیمنٹ کو برخواست کر دیا جس کا انتخاب مدحت کی کوششوں سے ہوا تھا۔ ۱۸۷۷ء میں جنگ کا نتیجہ یہ نکلا کہ رومانیہ اور سر دیا قطعاً آزاد ہو گئے اور بلغاریہ کو ترکی سلطنت کا ایک ٹکڑا دلوا دیا گیا۔

قارص اردھان اور بایزید کے صوبے رؤس کے حوالہ ہوئے۔ اور چند ہی روز بعد ترکی کو انگلستان سے بھی معاہدہ کرنا پڑا جس کی رؤسے قبرس انگریزوں کے حصہ میں آیا۔ عبد الحمید اپنی ہر شکست کے بعد اپنے اختیارات بڑھاتے چلے جاتے تھے۔ چنانچہ پارلیمنٹ اور وزیرانہ کے تقریباً تمام اختیارات سلطان کے ہاتھ میں منتقل ہو گئے اور شاہی محل جاسوسی اور سازش کا واحد مرکز بن گیا۔ مدحت پاشا کو سمرنا کا گورنر بنا کر بلایا گیا۔ مگر اُن کے اس طرح بکلائے جانے کا اصلی سبب کچھ اور ہی تھا۔ اور وہ یہ تھا کہ عبد الحمید خاں یہ نہ چاہتے تھے کہ نوجوان عثمانیوں کی یہ جماعت اُن کے قابو سے باہر رہ کر اصلاحات کا پروچھنڈا جاری کر کے چند ہی روز بعد پاشا پر سلطان عبد العزیز کے قتل کا الزام لگا کر مقدمہ چلایا گیا اور بعد کو یورپین دول کے دباؤ سے مجبور ہو کر اُن کی سزائے موت کو نظر بندی سے بدل دیا گیا۔ چنانچہ مدحت طائف میں نظر بند کیے گئے اور وہیں کچھ عرصہ بعد مار ڈالے گئے۔ اب عبد الحمید علانیہ اصلاحات کی مخالفت پر اُتر آئے۔

۱۸۸۵ء میں مشرقی رومیلیا میں بغاوت ہوئی اور وہ صوبہ بالآخر رؤس کے قبضہ میں آ گیا۔ اس عرصہ میں ارمینوں نے بھی کئی دفعہ بغاوتیں کیں اور اُن پر ترکوں کے مظالم کی داستانیں بہت نمک مرچ لگا کر پورپ میں سنائی جانے لگیں۔ لیکن عبد الحمید نے اب اصلاحات کے تنہیل کو ایک جرم قرار دیدیا اور اپنے خیال میں نوجوان عثمانیوں کی تحریک کو گویا ہمیشہ کے لیے ختم کر دیا۔ ملک کے اخبار اور

جرائد کی زبان بالکل بند کر دی گئی۔ اور محض جاسوسی کے ایک وسیع تنظیم کے بھروسہ پر حکومت کی جانے لگی۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ اصلاحات کی تحریک کا وہ عارضی التوا جس کو عبد الحمید خاتمہ سمجھتے تھے خود اُن کی مطلقیت کے خاتمہ کا آغاز تھا۔ دولِ یورپ کے بڑھتے ہوئے دباؤ سے بچنے کے لیے عبد الحمید نے خلافت اسلامی کا ایک باسی تخیل دنیا کے سامنے پیش کیا اور اسی تخیل کی تقویت کے لیے وہ شیخ کو اپنا حامی بنانا چاہتے تھے تاکہ شیخ کے ذریعے سے دوسرے اسلامی ممالک میں خلافت کی تحریک کو قوی بنایا جاسکے۔ شیخ کی جانب اُن کا یہ التفات زیادہ تر ذاتی اغراض پر مبنی تھا۔

ترکی کے یہ حالات تھے جب ۱۸۹۲ء میں شیخ وہاں پہنچے۔ وہ خوب جانتے تھے کہ عبد الحمید نے خلافت کی تحریک کو اپنی بساط سیاست کا ایک مہرہ بنایا ہے اور وہ عبد الحمید کے ارادوں اور خیالات سے نا آشنا نہ تھے۔ لیکن جس طرح عبد الحمید اُن کی ذات سے اپنے مقاصد پورے کرنا چاہتے تھے اسی طرح شیخ عبد الحمید کے نام اور وقار سے تحریک اتحادِ اسلام کو تقویت پہنچانے کی فکر میں تھے۔ یہی وجہ تھی کہ باوجودیکہ وہ عبد الحمید کے متعلق اچھی رائے نہ رکھتے تھے مگر بالآخر ترکی جانے پر رضامند ہو گئے۔ یقیناً وہ جانتے تھے کہ اتحادِ اسلام کے متعلق اُن کے اور عبد الحمید کے ارادے اور خیالات مختلف ہیں۔ شیخ اسلامی دنیا کو یورپ کے دست و برد سے محفوظ رکھنے کے لیے اتحادِ اسلامی کی ایک شہرِ نہاد تعمیر کرنا چاہتے تھے اُن کی تحریک دفاعی تھی مگر عبد الحمید محض اپنے تخت و تاج کو دول کے ہاتھ سے محفوظ رکھنے کے لیے

یہ سیاسی جہاں چلنا چاہتے تھے تاکہ وہ اپنے دشمنوں کو ڈرا دھمکا سکیں۔ اور بحیثیت خلیفہ کے دنیائے اسلام میں اپنا وقار قائم کر کے اپنی مطلقیت کو قوی کر لیں۔ شیخ کا تخیل وسیع اور عبد الحمید کی نظر تنگ تھی۔ ایک طرف تحفظ ناموس اسلام اور اتحاد مشرق کے ذریعہ یورپین دول کی جارمانہ پیش قدمی کا مقابلہ بد نظر تھا اور دوسری طرف تحفظ تخت و تاج کی حفاظت۔ شیخ سمجھتے تھے کہ اسلامی ممالک کے تحفظ کا کوئی ذریعہ سوا اتحاد اسلامی کے نہیں اور عبد الحمید سمجھتے تھے کہ آل عثمان کے تخت پر اُن کی ذات خطرہ میں رہے گی جب تک کہ تمام اسلامی ممالک اُن کو خلیفہ اسلام نہ مان لیں۔ شیخ چاہتے تھے کہ خلیفہ اور مرکز خلافت خواہ ترکی میں ہو یا ایران یا مصر یا عرب میں مگر اس مرکز پر تمام دنیا کے مسلمان متحد ہو جائیں۔ اس میں شک نہیں کہ اُن کا تخیل اس قدر مذہبی نہ تھا جس قدر کہ سیاسی تھا۔ انھوں نے ہندوستان کے حالات کا مطالعہ کیا تھا۔ انھوں نے مصر میں خارجی اقتدار کی شدت دیکھی تھی، انھوں نے ایران کے ابتلا پر غور کیا تھا اور اس تمام عالمگیر مصیبت کا علاج اُن کے نزدیک صرف ایک ہی تھا۔ یعنی اتحاد اسلام۔ مگر عبد الحمید کو کو اگر ایران یا مصر یا کسی دوسری اسلامی سلطنت کے مصائب کا کچھ احساس تھا تو صرف اس لیے کہ وہ اُن مصائب کو اپنی ذات کے لیے خطرناک سمجھتے تھے۔ تخیل کا یہی اختلاف تھا جس کی وجہ سے زیادہ عرصہ تک شیخ اور عبد الحمید کے درمیان اتحاد خیال قائم نہ رہ سکا۔

مرزا لطف اللہ نے شیخ اور سلطان کے درمیان مسئلہ خلافت پر جو گفتگو ہوئی اُس کا ایک حصہ لفظاً نقل کیا ہے۔ لیکن حسب معمول

اپنے بیان کی کوئی سند پیش نہیں کی اور نہ یہ امر قرین قیاس ہو کہ وہ گنڈو لفظاً لفظاً لطف اللہ کے علم میں آئی ہو۔ اسی لیے اُس کا ان صفحات میں نقل کرنا ضروری نہیں۔ تاہم شیخ کی اس تجویز کے متعلق کہ تمام ممالک کے مسلمان نمائندوں کی ایک کانگریس منعقد کی جائے مرزا کا یہ جمل بیان مبالغہ آمیز نہیں معلوم ہوتا کہ۔

”مقصود سید از تشکیل اس گنگرہ (کانگریس) اسلامی اس بود کہ وسائل ترقی و تکامل عمل اسلامیہ را مشترکاً فراہم نمودہ شوکت و عظمت اولیہ اسلام را تجدید نماید۔ و ہر گاہ کہ یکے از دول آرد پائی بے اعتدالی را نسبت بہ یک مملکت اسلامی روا داشت فوراً ان گنگرہ عالی اسلامی اعلیٰ جہاد مقدس را بتمام مسلمین دنیا بر علیہ آن دولت صادر نمودہ گزشتہ از تحریم استغذ و کالائے تجارتی آن دولت ہمہ مسلمین برائے اطاعت از مبارزہ قیام و شمشیر از نیام کنند۔“

پھر مرزا لطف اللہ ایک جلسہ کا ذکر کرتے ہیں جس میں منجملہ دوسرے اکابر کے حسب ذیل اصحاب بھی شریک تھے۔

”رضا پاشا شیعہ۔ سید برہان الدین بلخی۔ ابوالحسن مرزا شیخ الرئیس عبدالکریم بک، نواب حسین ہندی۔ شیخ احمد رؤمی۔ مرزا آقا خاں کرمانی۔ مرزا خاں خیر الملک۔ صدی بک۔ جواہر زادہ اصفہانی، شیخ محمود فضل الملک رؤمی وغیرہ۔ اس جلسہ میں شیخ نے دوران تقریر میں فرمایا کہ۔

”امروز مذہب اسلام بمنزلہ یک کشتی است کہ ناخدا ئے آن محمد بن عبد اللہ صلعم است و قاطبۂ مسلمین از خاص و عام کشتی نشینان اس سفینہ مقدسہ اند۔ و یومنا ہذا اس کشتی در دریائے سیاست دنیا

دو چار طوفان و متصل بہ غرق گردید بہ آں جریانات پوینیکی دنیا و حوادث کہ در غرق و افتائے ایں کشتی رجہد کردہ و می کنند آیا سکنہ و را کبین ایں کشتی کہ مشرف بفرق و امامہ ہلاک آند۔ آیا نخت باید در حسہ است و نجات ایں کشتی از طوفان و غرق آب کوئند یادہ مقام دو نیت و اختلاف کلمہ و پیروی اغراض و نظریات شخصی برآمدہ خرابی و ہلاکی یک دیگر را ساعی باشند ..... ۴

پھر مرزا بیان کرتے ہیں کہ - ... خطوط عربی ہندی فارسی اور ترکی زبانوں میں ایران ہندوستان الجزائر مصر طرابلس شام حجاز اور تمام اسلامی ممالک کو بھیجے گئے اور شیخ نے یہ تجویز پیش کی کہ چھ ایسے اشخاص جو غیر زبانوں سے واقف ہوں ممالک اسلامی کا دورہ کریں۔ بہت سے خطوط کے جوابات وصول ہوئے اور شیخ نے ان کو سلطان کی خدمت میں پیش کیا۔ عبدالحمید بہت مسرور ہوا لیکن ناصر الدین کو جب اس خط و کتابت کی اطلاع ہوئی تو وہ بہت متردد ہوا اور اُس نے اپنے سفیر متعینہ اسلامبول کو ہدایت کی کہ کسی طرح شیخ اور ان کے شرکائے کار کو گرفتار کر کے ایران بھجوا دیا جائے۔ ایرانی سفیر محمود خان علا الملک نے مدیر تعلیم محمود پاشا سے ساز باز کر کے یہ طے کیا کہ اگر اُن لوگوں کو گرفتار کر دیا جائے تو شاہ ایران وزیر مذکور کو اعزاز اور منصب سے سرفراز کرے گا اور اُن اشخاص کے بدلہ میں اُن تمام ارمی باغیوں کو جو ترکی سے بھاگ کر ایران چلے گئے تھے گرفتار کر کے حکومت ترکیہ کے حوالہ کر دے گا۔ چنانچہ مرزا آگے چل کر اس سازش کے نتائج کا اس طرح ذکر کرتا ہے کہ -

”جب ایرانی سفیر نے وزیرِ تعلیم سے سازش کر کے سلطانِ حکم اُن اخصاص کی گرفتاری کے لیے حاصل کر لیا اور وہ لوگ گرفت کر کے ایران روانہ کر دیے گئے تو شیخ کو اس واقعہ کی خبر ہوئی۔ فوراً سلطان کے پاس گئے اور کہا کہ یہ لوگ وہ ہیں جو میرے ساتھ اتحادِ اسلامی میں کام کر رہے ہیں۔ سلطان کو بہت افسوس ہوا کہ بے خبری میں وہ ایسا حکم دے بیٹھے اور اُس وقت کوشش کی کہ قیدیوں کو واپس لیا جائے۔ لیکن سفیر ایران نے محل میں حاضر نہ عرض کیا کہ اب اگر حکم فسخ کر کے اُن لوگوں کو واپس لیا جائے گا حکومتِ ایران کی سخت توہین ہوگی اس لیے اس وقت قیدیوں کو واپس نہ لیا جائے مگر وعدہ کیا کہ چند روز بعد یہ لوگ ایران سے واپس بھیج دیئے جائیں گے۔ بہر حال وہ سب لوگ ایران پہنچے اور وہاں تبریز میں قتل کر ڈالے گئے۔ شیخ کو اس واقعہ کا بہت ہی صدمہ ہوا۔ وہ سلطان سے بھی کبیدہ خاطر رہنے لگے۔ چنانچہ جب رومی کے یہ شعر پڑھے پھر ایک دفعہ شیخ سے جا کر کہا کہ وہ رومی کی جان بچانے کی کوشش کریں اور ایک دفعہ سلطان سے کہیں تو شیخ نے کہا کہ۔

”اگر بفرض پسر ابہ قتل گاہ برند و از یک شفاعت من مجات  
تو بہ کشتن می دہم اما عاد تقا منائے از عبد الحمید را دیگر بر خود نمی پند  
غالباً اسی واقعہ کے بعد سے سلطان اور شیخ کے درمیان ناچا  
شروع ہوئی اور پھر کبھی صفائیِ قلب پیدا نہ ہو سکی۔ ایک دوسرے پر  
سے معلوم ہوتا ہے کہ شاہ ایران نے شیخ کو گرفتار کرانے کی بھی سخت  
کوشش کی تھی مگر اس پر سلطان کسی طرح راضی نہ ہوئے۔ یہ امر با





ساجان عبدالحمید

قرین قیاس ہو کہ ناصر الدین شاہ کے قتل نے عبد الحمید کو بھی بہت غائف کر دیا تھا اور غالباً وہ سمجھتے تھے کہ یہ واقعہ شیخ کے اثرات کا ایک ثبوت ہو۔ اس لیے وہ ڈرتے بھی تھے مگر شیخ سے اپنے مقاصد بھی حاصل کرنا چاہتے تھے۔ گرفتاری کے واقعہ کے بعد سے وہ مطمئن نہ تھے لیکن شیخ اور سلطان کے ظاہری تعلقات پھر بھی بہت خوشگوار تھے اور اُس کی بہت سی معتبر شہادتیں موجود ہیں۔ چنانچہ اس زمانہ کے حالات پر بلنٹ کے بیانات بہت کچھ روشنی ڈالتے ہیں۔ انقلاب ایران میں براون نے بلنٹ کا ایک بیان درج کیا ہے۔

”میں نے قسطنطنیہ میں اُن کو سلطان کا خاص مقبول و منظور پایا وہ نشان طاش کے مسافر خانہ میں مقیم تھے جو یلدریم کی باغ کی دیوار سے ملا ہوا ہے جب میں پہلی دفعہ اُن سے ملا..... تو مجھے دیکھ کر وہ بہت خوش ہوئے۔ جن کمروں میں وہ ٹھہرے ہوئے تھے وہ بہت خوبصورت تھے اور ان کے گرد بہت سے علما اور فضلاء بیٹھے ہوئے تھے۔ مجھے دیکھ کر وہ اُٹھے اور میرے دونوں رخساروں پر بوسہ دیا..... اور مجھے چائے اور کافی پلائی اور عربی اور فارسی زبان میں مجھ سے بہت سی باتیں کرتے رہے.....“

بلنٹ ۱۸۹۲-۹۳ء میں قسطنطنیہ گئے تھے اور اپنے روزنامہ میں وہ جا بجا شیخ کا ذکر کرتے ہیں۔

۱۵ اپریل ۱۸۹۲ء:- سلطان جوہر نے سلطان عبد الحمید خاں سے ملاقات کرنی چاہی۔ سلطان آمادہ نہ تھے مگر شیخ جمال الدین نے کوشش کی۔ جمال الدین خود بھی شاہی دعوت میں شریک تھے..... آج کل

یلدیز میں اُن کا بہت اثر ہے۔۔۔۔۔ انھوں نے محض اپنی صاف گوئی اور جرأت کی وجہ سے سلطان پر اپنا اثر جمایا ہے۔ سلطان نے ہر قسم کے اعزاز انھیں دینے چاہے مگر انھوں نے ہمیشہ انکار کیا۔۔۔۔۔

۲۶ اپریل۔۔۔۔۔ کرہ ترکوں سے بھرا ہوا تھا ابراہیم موہلی بھی موجود تھے انھوں نے مجھ سے مصر کے متعلق گفتگو کی۔ میں نے شیخ سے کہا کہ وہ میری سلطان سے ملاقات کرائیں۔ میں سلطان سے جو ایک بات دریافت کرنا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ اگر برطانوی حکومت وولف کمیشن کی بنیاد پر پھر گفت و شنید کرنا چاہیے تو سلطان بھی آمادہ ہوں گے یا نہیں۔ مگر جمال الدین کی رائے ہے کہ پہلی ملاقات میں اس حد تک گفتگو کا بڑھانا ناممکن ہوگا۔۔۔۔۔

یکم مئی۔۔۔۔۔ ہم اب انگلستان جاتے ہیں مگر یہ طر ہو گیا ہے کہ جمال الدین اس طرح کارروائی کریں کہ سلطان خود مجھے موسم گرما میں بلائیں اور شیخ میری بیوی کے لیے تمغہ شفقت حاصل کریں گے۔ اور میں اس عرصہ میں جمال الدین کو خطوط لکھوں گا جو وہ سلطان کو دکھائیں۔ اس وقت تک شاہی دربار میں شیخ کا اقتدار اس قدر زیادہ تھا کہ ایک دفعہ عید بیرام کے موقع پر شیخ کو دربار عام کے دروازہ پر کسی افسر نے روکا۔ شیخ بہت تند مزاج آدمی تھے اور اتنی سی بات کو بھی گوارا نہ کر سکتے تھے۔ اُن کو سخت غصہ آیا اور کہنے لگے کہ بحیثیت عالم اور سید کے میرا درجہ کسی سے کم نہیں ہے اور یہ کہ دربار میں گھس گئے۔ سلطان نے اس واقعہ کو دُور سے دیکھ لیا تھا۔ چنانچہ شیخ کو بلا کر اپنی کرسی کے پیچھے جگہ دی۔ اُس

زمانہ میں شاہی دربار کے موقعہ پر اتفاقاتِ شاہانہ کا ایسا مظاہرہ عجیب و غریب سمجھا جاتا تھا۔ شیخ کی تند مزاجی اور سلطان کی نوازش کے متعلق ایک واقعہ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ جب شاہ ایران نے خاص طور پر سلطان سے شکایت کی کہ شیخ قسطنطنیہ میں بیٹھے ہوئے اس کی تخریب کے درپے رہتے ہیں تو سلطان نے شیخ سے کہا کہ "شاہ ایران آپ سے بہت خائف ہیں اُن کو آپ معاف کیجئے" اور شیخ نے بہت سختی سے جواب دیا کہ ایسا نہیں ہو سکتا پھر جب سلطان نے بہت اصرار کیا تو بالآخر شیخ نے کہا کہ بہتر ہے میں خلیفہ وقت کے حکم کی تعمیل کرنے کے لیے شاہ کو معاف کرتا ہوں۔ اس قسم کی ایک اور روایت میں نے ایک افغانی فاضل کی زبان سے سنی۔ وہ واقعہ یوں ہے کہ اس زمانہ میں جب کہ بعض سیاسی مصالح کی بنا پر سلطان عبدالحمید خاں چاہتے تھے کہ شیخ اُن کے اشاروں پر کام کریں انہوں نے شیخ کو خوش کرنے کے لیے اُن کی خدمت میں وہ شاہی تمغہ بھیجا جو سوائے وزیر کے کسی کو عنایت نہ ہوتا تھا۔ جس وقت یہ تمغہ لے کر شاہی قاصد شیخ کی صحبت میں حاضر ہوا تو وہ طلبا کو درس دے رہے تھے اور اُن کے پاس ایک بلی بیٹھی ہوئی تھی۔ شیخ نے تمغہ کو اُس کے غلاف سے نکال کر دیکھا اور بلی کے گلے میں ڈال دیا۔ شاہی قاصد کو شیخ کی یہ حرکت بہت ناگوار ہوئی اور اُس نے کہا کہ حضرت! آپ عطائے شاہی کی توہین کر رہے ہیں۔ راوی کہتا ہے کہ شیخ یہ سن کر مسکرائے اور کہنے لگے کہ جن لوگوں کے گلے میں یہ تمغے ڈالے جاتے ہیں وہ عموماً خائن ہوا کرتے ہیں اسی لیے میں نے بلی کو اس اعزاز کا زیادہ

اہل سمجھا ہر! اس قسم کی بہت سی روایتیں شہور ہیں جو بظاہر مبالغہ سے پاک نہیں تاہم اس میں شک نہیں کہ باوجود شیخ کی تنگ مزاجی کے عرصہ تک سلطان کی نظر میں اُن کا وقار بہت زیادہ رہا اور یہی وجہ تھی کہ سلطان کے مصاحبین میں سے اکثر اُن سے حد کرنے اور اُن کو زک پہنچانے کی فکر میں رہنے لگے۔

شاہ ایران کے قتل سے چند روز پہلے شیخ کے خلاف دربار میں ایک قوی جماعت تیار ہو گئی تھی۔ جو اس فکر میں رہتی تھی کہ کوئی موقع ملے تو شیخ سے سلطان کو بدگمان کر دیں۔ چنانچہ ایک موقع اس کو مل گیا۔ اُسی زمانہ میں خدیو مصر قسطنطنیہ آئے ہوئے تھے سلطان سے کہا گیا کہ شیخ خدیو سے خفیہ طور پر ملاقاتیں کر رہے ہیں اور مشورہ یہ ہو رہا ہے کہ خدیو کو خلیفہ بنایا جائے۔ اس خبر کا سلطان پر بہت بُرا اثر ہوا اور وہ شیخ سے بدظن ہو گئے۔ اس واقعہ کے متعلق کئی بیانات ہمارے سامنے ہیں اول تو ایک جرّی باج کا بیان ہے جس نے شیخ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ۔

شیخ نے مجھ سے کہا کہ نوجوان خدیو مصر عباس پاشا پہلی دفعہ قسطنطنیہ آئے ہوئے تھے وہ مجھے ملنا چاہتے تھے مگر سلطان کا نشانہ نہ تھا۔ لیکن خدا جانے کس نے خدیو سے کہہ دیا کہ میں ہر شام کو کاغذ خانہ پر بیٹھتا ہوں۔ خدیو ایک دن وہاں اس طرح پہنچ گئے کہ گویا اتفاقاً آ گئے ہیں۔ میری طرف آئے اپنا مجھ سے تعارف کرایا اور کوئی پندرہ منٹ تک مجھ سے باتیں کرتے رہے۔ اس کی خبر

سلطان کو ہوئی اور اُن کو بتایا گیا کہ ملاقات اتفاقیہ نہ تھی بلکہ پہلے سے اس کا انتظام کیا گیا تھا۔ اور یہ بھی کہا گیا کہ دورانِ گفتگو میں نے خدیو سے کہا کہ وہی سچے خلیفہ ہو سکتے ہیں۔ مگر اس وقت تک سلطان اس قسم کی سازشوں سے متاثر نہ ہوا کرتے تھے ۵

اس بیان کی تصدیق ایک دوسرے بیان سے بھی ہوتی ہے۔  
 ”سید صاحب کے متعلق یہ بات مشہور ہے کہ مصر کے مشہور ادیب عبداللہ ندیم کی صحبت میں وہ کاغذ خانہ کے پارک میں تفریح کر رہے تھے۔ وہاں اتفاقاً عباس علی پاشا خدیو مصر سے اُن کی ملاقات ہو گئی۔ تینوں نے ایک درخت کے نیچے بیٹھ کر بندرہ منٹ باتیں کیں۔ کہا جاتا ہے کہ ابو الہدیٰ نے سلطان تک یہ خبر پہنچائی کہ عبداللہ ندیم اور شیخ نے کاغذ خانہ کے پارک میں خدیو سے ملنے کا انتظام کیا اور دونوں نے قول و قرار کئے ۵“

عبدالحمید جیسے شکی اور وہمی مزاج والے آدمی کو بھڑکانے کے لیے یہ خبر کچھ کم نہ تھی چنانچہ چند روز تک شیخ پر پولیس کی نگرانی رہنے لگی۔ لیکن بعد میں پھر معاملات صاف ہو گئے۔ البتہ سلطان کی اس بدگمانی نے شیخ کو بہت بدل کر دیا اور یہ دیکھ کر کہ تحریک خلافت کی آڑ میں عبدالحمید محض اپنے ذاتی مقاصد مائل کرنے کی فکر کر رہا ہے شیخ اور بھی زیادہ آزرده خاطر ہو گئے۔ اسی زمانہ میں نوجوان ترکوں کی طرف سے مشروطہ کا مطالبہ بھر شروع ہو گیا۔ اور دارالخلافہ میں ۳۰ ہزار خفیہ پولیس محض ”سیاسی“ اشخاص کی نگرانی کے لیے

مقرر کر دی گئی۔ اسی کے ساتھ ایک واقعہ یہ پیش آیا کہ -

”سید عبداللہ خادم مدینہ منورہ بہت غیر معمولی طور پر ذی حمت تھے اور اُن سے ایک دفعہ دلی عہد عثمانیہ سے جھگڑا ہو گیا۔ وہ جھگڑکے کے بعد جمال الدین کے پاس چلے آئے جب گرفتاری کے لیے اُن کی تلاش شروع ہوئی تو شیخ نے اُن کو حوالہ کرنے سے انکار کر دیا۔ بلکہ جس وقت خدیو مصر قطنیہ سے جانے لگے تو اُن کے سپرد کر دیا اور وہ سید عبداللہ کو اپنے ساتھ قاہرہ لے گئے۔“

اس واقعہ نے شیخ کے مخالفین کو سلطان کو بھڑکا دینے کا ایک اور موقعہ دیا۔ حالات کو دیکھ کر شیخ نے بھی پھر لندن جانے کی اجازت چاہی لیکن سلطان جانتے تھے کہ جس طرح ایران سے نکل کر شیخ نے لندن میں شاہ ایران کے خلاف ایک ہنگامہ برپا کر دیا تھا اسی طرح وہ ترکی کے متعلق بھی اپنے قلم اور زبان سے کام لیں گے اور پھر معاملات سنہالے نہ سنہل سکیں گے۔ اس لیے ترکی میں شیخ معزز جہان کی طرح بلائے گئے اور خطرناک قیدی کی طرح بند کر لیے گئے۔ اُن کا سب سے بڑا مخالف سلطان کا سب سے بڑا پیر اور ندیم اور مصاحب ابو الہدیٰ تھا۔ اس شخص کے متعلق شیخ کے جذبات بھی بہت قوی تھے اور بقول سعید پارس -

”سلطان عبدالحمید کے پیر شیخ ابو الہدیٰ سے سید کو اول ہی دن سے نفرت تھی وہ ہمیشہ اُس کو شیطان کے نام سے یاد کیا کرتے تھے۔ حتیٰ کہ ایک دن سلطان کے سامنے بھی اُس کو اسی نام سے

یاد کیا۔ سلطان نے کئی دفعہ کوشش کی کہ شیخ ان کے پیر سے صلح کر لیں لیکن انہوں نے ہمیشہ سختی کے ساتھ انکار کیا۔ ایک دن سلطان نے اپنے اے۔ ڈی۔ سی منیر پاشا کو شیخ کے پاس بھیجا اور حکم دیا کہ شیخ سے کہو کہ ابولہدیٰ سے صلح کر لیں اس لیے کہ دونوں کی شکر رنجی ہمارے لیے تکلیف دہ ہے۔ سید صاحب یہ سن کر بہت برہم ہوئے اور فرمایا کہ جا کر کہہ دو کہ اگر جبریل آکر میرا دروازہ کھٹکھٹائیں اور جب میں دروازہ کھولوں تو اپنے پر میرے سر پر ہلائیں اور کہیں کہ رب السادات نے مجھے بھیجا ہے اور کہا ہے کہ جمال الدین ابولہدیٰ سے صلح کر لے تو بھی میں یہی کہوں گا کہ میں اس شیطان سے صلح نہیں کر سکتا۔ پھر بناؤ تمہارے سلطان کی کیا بساط ہے....“

شیخ کی تند مزاجی اور تیز گفتاری ہمیشہ ان کی مشکلات میں اضافہ کرتی رہتی تھی۔ اور ان کے دشمنوں کو ان کے خلاف لوگوں کو بدگمان کرنے کے بہت اچھے موقع مل جاتے تھے۔ اُسی زمانہ میں بقول سعید پارس ابولہدیٰ نے شیخ کے خلاف ایک رسالہ شایع کیا۔

”جس میں اس نے سید فضل علوی شیخ طاہر مدنی طرابلسی، شیخ طریف شاذلی اور سید جمال الدین افغانی پر حملے کئے تھے۔۔۔۔۔۔ اس منشور میں سید صاحب پر الحاد و فساد اعتقادات کی تہمت لگائی گئی تھی۔ سید صاحب نے ایک دفعہ مجھ سے فرمایا تھا کہ بندرلو کے درختوں کے اطراف میں میں اس طرح چکر لگاتا ہوں جس طرح حاجی لوگ کعبہ کا طواف کرتے ہیں۔



یہ جگہ ایک تفریح گاہ ہر جہاں پانی کے بند بندھے ہوئے ہیں۔ اور باغات ہیں۔ جمال الدین کے متعلق کہا جا سکتا ہے کہ انھوں نے اپنے ایک خیال کو شاعرانہ انداز میں ظاہر کیا مگر اسی طرح کی شاعرانہ گفتگو کو ابوالہدیٰ نے الحاد اور کفر سے تعبیر کیا.....“

شیخ کے خلاف اس قسم کے تمام اسباب جمع ہوتے رہے اور ناصر الدین شاہ کے قتل نے عبد الحمید کے رہے ہے جو اس گم کرنے غالباً سلطان کو یہ محسوس ہوا کہ اگر جمال الدین کا ذاتی وقار اس قدر زیادہ ہے کہ ان کے معتقدین بادشاہوں پر ہاتھ ڈالنے کی ہمت کر سکتے ہیں تو پھر ان کا وجود بلاشبہ خطرناک ہے۔ یہ بات ہزار ہاتھتوں اور سازشوں سے زیادہ موثر تھی۔ اور اسی وقت سے شیخ تسطنیہ میں شاہی مہمان کے بجائے شاہی قیدی بنادیے گئے۔ وہ پولیس اور جاسوسوں کی سخت نگرانی کے ماتحت زندگی بسر کرنے لگے۔ چنانچہ بلٹ جب ان سے آخری دفعہ تسطنیہ میں ملے تو انھوں نے شیخ کو بہت افسردہ خاطر پایا۔

”پھر جب میں دوبارہ تسطنیہ گیا تو ان سے ملا انھوں نے بلدیہ کی عجیب دنیا میں اپنی پوزیشن مجھے بتائی۔ جہاں وہ آدھے مہمان اور آدھے قیدی کی طرح رہتے تھے۔ وہ اُس وقت اس حالت میں بھی خوش تھے۔ ان کے لبوں پر تو مہر نہ تھی وہ ہمیشہ بہت نسا صاف باتیں کیا کرتے تھے۔ اور یہ ان کی عادت تھی.....“

نگرانی اور قید کے شدید آخر زمانہ میں اور بھی زیادہ ہو گئے تھے

لیکن شیخ کی زبان اُس وقت بھی بے ٹکان چلتی تھی۔ جو جی میں آتا تھا کہتے تھے اور سلطانی جاسوس اُن کی تمام گفتگو سلطان تک روزانہ پہنچاتے تھے جس کو سن سن کر سلطان اور زیادہ خوف زدہ ہوتے تھے۔ اس میں شک نہیں کہ شیخ کے آخری عمر کے ان مصائب کا بڑا باعث شیخ کی تک مزاجی اور صاف گوئی تھی۔ اس زمانہ کی حالت شیخ کے شاگرد برہان الدین جو اکثر نظر بندی کی حالت میں بھی حاضر رہتے تھے اس طرح بیان کرتے ہیں کہ:

”چون در اسلامبول اوازش ملت احرار کہ از ظلم و استبداد او (سلطان) می نالیدند شنیدند بالطبع بہ ہيجان آمدند۔ بنا علیہ نظریہ ضرب المثل مشہور کہ“ ”راست گو را در شہر نمی گزازند“ از طرف مامورین خفیہ سلطان عبدالحمید خاں زیر سانسور و سنسور و تعقیبات گرفتہ شدند تا ایں کہ بہ علامہ مشہور افغان در اقامت گاہ شان نشان طاش تماماً زیر تعقیبات گرفتہ شدند۔ فقط من با وجود ہر قسم ممانعت و مشکلات و تعقیبات حکومت ہر وقت بحضور شان مشرف گردیدہ و عرض تسلیت می نمودم“ ۵

مرض الموت و وفات و تدفین | نظر بندی اور پریشانی کی اس حالت میں شیخ مرض سرطان میں مبتلا ہوئے ڈاکٹر جمیل پاشا اُن کے معالج تھے۔ اول شیخ کے چھو دانت محال دینے گئے اُس کے بعد مرض پھر زور پکڑ جاتا تھا۔ اس حالت میں شیخ نے علاج کی غرض سے

---

۵ درجیدہ مسر ترکی۔ جمیل پاشا بعد کو خلیفہ عبدالحمید کے اسسٹنٹ سکریٹری ہو گئے تھے اوچھ سال پہلے دہلی میں بھٹانہ میں مقیم تھے جہاں میں اُن سے شیخ کی بیماری کے حالات معلوم کرنے کے لیے ملا تھا۔

دینا جانے کی اجازت طلب کی مگر سلطان نے اجازت نہیں دی۔ آخر چند روز مرض کی تکلیفیں برداشت کر کے ۹ مارچ ۱۸۸۸ء کو انتقال فرمایا۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔ شیخ کی عمر سن عیسوی کے حساب سے ۵۰ سال اور سن ہجری کے حساب سے ۶۰ سال ہوئی۔

”مشاہیر الشرق“ کے صفحہ ۹۰ پر شیخ کی ایک تصویر شایع ہوئی ہے جس میں وہ بحالت مرض بستر پر بیٹھے ہوئے ہیں گود میں ایک کتاب رکھی ہے ہاتھ میں تبیج ہرلے New York herald کا ایک پرچہ پڑا ہوا ہے اور بستر کے پاس ایک میز پر ہاتھی کا ایک مجسمہ رکھا ہوا ہے۔ آخری وقت بھی اُن کے گرد و پیش جو چیز تھی وہ اُن کی گزری ہوئی زندگی کا ایک عکس تھی۔

قبرستان شیوخ (شیخ لرمزاری) محلہ اچھا میں دفن کیے گئے جنازہ ایک بیان کے مطابق بہت تزک و احتشام کے ساتھ اور ایک بیان کے مطابق بہت خاموشی سے صرف چند اشخاص کے کندھوں پر اٹھایا گیا۔ اور اس طرح وہ اپنی آخری منزل پر سپرد خاک کر دیے گئے۔ سدا رہے نام اللہ کا۔

عبد الحمید کے انتقام پسند اور ضدی طبیعت کو دیکھتے ہوئے اُسی زمانہ میں یہ خبر اُڑی تھی کہ شیخ کو زہر دلوایا گیا۔ بعض ایرانی سوانح نگار تو صاف صاف کہتے ہیں کہ ایسا ہوا۔ لیکن ترک اس سے انکار کرتے ہیں اور جمیل پاشا نے مجھ سے کہا کہ یہ خبر محض بدگمانی پر مبنی ہے۔ حسن صابری شیخ کے ایک مرید خاص کہتے ہیں کہ زہر دیا گیا۔ مرزا لطف اللہ کا بھی یہی خیال ہے۔ بلنٹ تو بالکل



1 A  
1 B  
1 C  
1 D  
1 E

صاف صاف کہتے ہیں کہ  
 ”میں اس امر پر یقین کرنے پر آمادہ ہوں کہ ان کی مملکت  
 بیماری زہر کا نتیجہ تھی۔ اُن کے دشمن بہت تھے اور اُن کا وجود  
 عبد الحمید کے لیے عذابِ جان ہو گیا تھا۔“  
 مرزا لطف اللہ بھی یقین کے ساتھ اس واقعہ کے تفصیلات  
 بیان کرتے ہیں۔

”مسموم نمودن آن سید بزرگوار ہم صحیح است .....  
 ناصر الملک برائے قتل و جلب آن سید و حکیم وحید منتخب و مامور  
 شد۔ اذین کہ دولت ترکیہ سید را تسلیم نمود و سفیر ایران و  
 مامور مخصوص کہ از ایران برائے ایں کار رفتہ بود ہمراہ و متفق  
 می شوند و در سال ۱۳۱۲ ہجری قمری آن سید منظلوم معصوم  
 عزیز و حید را مانند اجداد کبارش بہ شربت ناگوار سم قتل شہید  
 نمودند۔“

مگر لطف اللہ قتل کی ذمہ داری سلطان کے بجائے حکومت  
 ایران پر رکھتے ہیں۔

آقا مرزا حسین دانش کا خیال ہے کہ اپریش کے بعد زہر پیدا  
 ہو گیا۔۔۔۔۔

”سید گرفتار سرطلنے در دہان شد و در انجام قطع آن سرطان  
 از طرف دایان ترک و اگرہشت میگویند کہ سید در ہنگام مرض اذن  
 رفتن بہ ارد پا برائے مداوت از سلطان طلبید و لے نتوانست گرفت  
 برننے نیز می گویند کہ در ہنگام اجرائے عمل جراحی در دہن مسموم

گردید و نیز گویند کہ در دم واپس جز یک خادم صادق نصرانی  
کے در پیش نبود و در آغوش او جاں بجاں بخش داد و در  
بشک طاش در حظیرہ "یعنی افندی در گاہی" سخاک سپردہ شد۔  
رحمۃ اللہ علیہ و غفرانہ"

پروفیسر براون نے بھی اس مسئلہ پر بحث کی ہے مگر اپنی  
کوئی رائے ظاہر نہیں کی صرف "العلم عند اللہ" کہہ کر خاموش  
ہو گئے۔

اگر ہم عبد الحمید کے سیاسی رویہ کو پیش نظر رکھیں اور یہ  
بھی یاد رکھیں کہ اس کے عہد میں مدحت پاشا کی طرح کتنے نامور  
اشخاص سیاسی اختلاف کی بنا پر قتل ہوئے تو شیخ کے قتل میں  
بھی شبہ کی گنجائش کم رہ جاتی ہے۔ ابو سعید العربی نے بھی اخبار  
جہان اسلام میں صاف صاف لکھا تھا کہ۔

"سلطان سید کی آزاد خیالی سے خوف زدہ ہو گیا تھا اور ان  
کی بیماری کی وجہ سے گھبراتا تھا۔ سید کو قتل کرنے کی بہت عادت  
تھی سلطان نے بہت سے قتل بھیجے۔ جن میں زہر لگا ہوا تھا شیخ  
ان قتلوں کو استعمال کرنے کے بعد بیمار ہو گئے۔ نیچے کا جیڑا  
سٹر گیا اور اسی مرض میں انتقال ہوا لیکن مشہور یہ کیا گیا کہ سلطان  
ہو گیا۔"

سید عیسیٰ خاں نے اخبار وطن قسطنطنیہ میں اس خبر کے ہر پہلو  
پر بحث کر کے اپنا خیال صرف اتنا ہی ظاہر کیا ہے کہ  
"دوبارہ مسموم کردن او دلائل قطعی نیست"

اس قسم کے کسی معاملہ میں جس کا تعلق ایک سلطنت اور بادشاہ کی پالیسی سے ہو "دلائل قطعی" کا حاصل کرنا تقریباً ناممکن ہوتا ہے۔  
 "قراین عبد الحمید خاں کے خلاف ہیں لیکن ایک وقایع نگار پروفیسر براون کی طرح سوائے اس کے کچھ نہیں کہہ سکتا کہ "العلم عند اللہ" شیخ کے انتقال کے بعد ہی اُن کے سیکرٹری جارحی بے کو گرفتار کر لیا گیا اور شیخ کے تمام کاغذات بحق حکومت ضبط ہو گئے۔ کہا جاتا ہے کہ شیخ کے انتقال سے چند روز پیشتر کسی روسی وزیر نے بھی شیخ کے بعض اہم سیاسی خطوط عبد الحمید کے حوالہ کر دئے تھے۔ جارحی بے تو بعد میں رہا کر دیئے گئے لیکن شیخ کے کاغذات ہمیشہ کے لیے ناپید ہو گئے۔ آج اُن کاغذات میں سے چند بھی ہمارے ہاتھ آتے تو معلوم نہیں اس سوانح عمری کی تاریخی حیثیت کس قدر اہم ہو جاتی۔

شیخ کی قبر عرصہ تک بے نام و نشان رہی لیکن ۱۹۱۹ء یا ۱۹۲۰ء میں ایک امریکن نے اُس کو پہنچ کر ادیا شیخ کے شاگرد محمد برہان الدین بلخی نے اس واقعہ کو جریدہ ملت ترکی میں بیان کیا ہے۔

"تخمیناً یک و نیم سال پیش میں محب تورک مسٹر چالیس کرین امریکائی کہ از سیاحت و تبعات علمیہ خود احوالی ترکستان بلخ مزار شریف جارجوی و سمرقند فراغت یافتہ بہ اسلامبول آمد با مشاڑالیہ اشنا شدم۔ روزے یکے دوستانم مدبر سابق "سیر و سفین" عمومی حسین بک آمدہ بمن گفت کہ میں مستشرق امریکائی می خواہد کہ باشما

ملاقات کند بنا بران با حسین بک برائے ملاقات او بہ ہوتل  
 "بار لا پالاس" رفتم در اثنا تے ملاقات راجح بہ علم دفن حضرت  
 استاد سید جمال الدین افغانی بحث کردہ در ضمن ملاقات از  
 من خواہش کرد کہ مدفین حضرت استاد بہ او نشان بدہم در عین  
 آن روز بعد از فراغ ملاقات برابر بہ مزارستان شیوخ اسلامہ  
 بجلد ما چخارفتہ قبر ایشان را برائے مسٹر چارلس کریں امریکائی نشان  
 دادم مشاڑ الیہ بمن گفت کہ قبر این عالم بزرگ اسلام را خود من  
 تعمیر خواہم کرد۔ چندے بار مدیر خلیل بک بمن گفت کہ قبر حضرت  
 استاد را مسٹر کریں امریکائی بہ اصول درستی انشاء تعمیر کردہ است۔  
 ....

اسی زمانہ میں ایک قوم پرست ترک نے ترکی اخبارات  
 میں شیخ کی قبر کے متعلق ایک مضمون لکھا تھا اُس کے چند الفاظ  
 اس لیے نقل کیے جاتے ہیں کہ اُن سے شیخ کے متعلق ترکوں  
 کی نئی نسل کے احساسات کا اندازہ ہوتا ہے۔

"اس بڑے مسلمان عالم کے لیے امریکن مسٹر کریں نے نہایت  
 شاندار سنگ مرمر کا مزار بنایا ہے۔ یہ امریکن کروڑ پتی ہمیشہ مسلمان دوست  
 اور محب ترک رہا ہے۔ مگر اُس کی تازہ ترین قدر شناسی نے نہ معلوم  
 کیوں میرے دل میں حسرت اور افسوس سے ملا ہوا ایک جذبہ  
 پیدا کیا۔ جمال الدین کا ایک مختشم و شاندار مزار بنایا جانا درحقیقت  
 ایک ایسا کام ہے جس سے رُوح تسلی پاتی ہے۔ جمال الدین اپنی تمام  
 زندگی میں دنیوی جاہ جلال سے بے پردا رہا اور اپنی وضع کے



شایان اُسی کو سمجھا کہ اپنی قبر کے لیے دو گز سے زیادہ زمین نہ لے۔ اُس میں فراعنہ مصر کا غرور نہ تھا کہ اپنی لاش کی حفاظت کے لیے اہرام بنوائے۔ اس لحاظ سے ایک محترم مزار کا بنایا جانا اُن کے مراتب میں کوئی اضافہ نہیں کرتا۔ مگر انصاف شرط ہے۔ کیا اُس کی یاد کی حرمت کے لیے اس قدر اہتمام بھی اُس کے مداحین پر لازم نہ تھا۔

لیکن ایک بات پر غور کیجئے جمال الدین افغانی اور ایک امریکن میں کس قدر فاصلہ ہے۔ دین کا فاصلہ۔ زبان کا فاصلہ۔ حیات کا فاصلہ۔ محیط و ماحول اور اُن کے بے پایاں تاثرات کا فاصلہ اُن میں سے ہر ایک ایک لمبی منزل ہے جو مسٹر کرین کو جمال الدین سے دُور رکھتی مگر مسٹر کرین نے ان سب مسافتوں کو طے کیا اور جس محترم کو ہم سب بھول گئے تھے اُس کا مزار بنایا۔۔۔۔۔۔ میں اس خیال سے تو خوش ہوں کہ جمال الدین کا مزار اس کی مادی یادگار ہوگا مگر میرے قلب کے ایک گہرے اور مغرور گوشہ میں ایک خفیف سی بھیس لگی ہے اور میرا دل سوال کرتا ہے کہ جمال الدین کے مزار کو ایک ترک یا ایک افغان یا ایک ایرانی نے جس کو جمال الدین کے ایرانی ہونے پر بہت اصرار رہتا ہے کیوں نہ تعمیر کرایا۔۔۔۔۔۔“

شیخ کی زندگی کی داستان پیدائش سے قبر اور طلوع سے غروب تک ختم ہوتی ہے دنیا کا حافظہ بہت کمزور ہے۔ وہ بہت جلد بھول جاتی ہے۔ پیغمبروں کو بھول جاتی ہے۔ بڑے بڑے سر بلند بادشاہوں کو بھول جاتی ہے۔ جمال الدین کو اگر بھول گئی تو تعجب کیا ہے۔ اب

اُن کی خاک پر سب مرمر کا جو خول چڑھایا گیا ہے تو کیا یہ مرمریں غلاف اُن کی اُن یادگاروں اور اُن کی زندگی کے اُن نقوش کے مقابلہ میں جو تاریخ عالم کے صفحات پر ثبت ہیں اہل نظر کے لیے کچھ زیادہ اہمیت رکھ سکتا ہے؟

اپنی نظر بندی کے زمانہ میں شیخ نے اپنے ایک ایرانی دوست کو ایک خط لکھا تھا جو غالباً اُن کا آخری خط تھا۔ یہ خط اُن کے نفس کی کیفیات اور اُن کے بلند ارادوں اور اُن کے اسلامی جذبات و افکار کا ایک مجملہ آئینہ ہے۔ اس خط میں جو اُن کے افکار عالیہ کا آخری مظاہرہ ہے اُن کے الفاظ ایک آخری وصیت کا وزن رکھتے ہیں۔

"بر سر این موقع نامہ را بہ دوست عزیز خودی نویسم کہ در محبس محبوس دامن ملاقات دوستان خود محروم نہ انتظار نجات دارم نہ امید جانشیم نہ از گرفتاری حیران و کشتہ شدن متوحش و خشم بہ جس و خشم بر این کشتہ شدن مجوسم برائے آزادی نوع انکشتہ می شوم برائے زندگی قوم، دے افسوس می خورم ازیں کہ آرزوے کہ داشتیم کا ملا تایل نہ گردیدم و شمشیر شقاوت نہ گذاشت کہ بیداری عمل مشرق را بینم۔ دست جہالت فرصت نہ داد کہ عدلے آزادی از حلقوم مشرق بشنوم۔ لے کاش تمام تخم افکار خود در مزرعہ مستعد افکار برکت کاشتہ بودم چہ خوش بود کہ تخم ہائے بارور خود در زمین شعورہ زاد سلطنت قاسد نمی نمودم۔ انجہ در آن مزرعہ کاشتم بہ نمونہ رسید و ہر چہ دریں زمین کویر غرس نمودم قاسد گردید۔ دریں مدت، بیچک از تکالیف خیر خواہانہ من بگوش

سلاطین مشرق فرد نہ رفت ، ہمہ را شہوت و جہالت مانع از قبول گشت - امید داری با یہ ایرانم ہو دند - اجر ز حاتم را بقراش غضب حوالہ کردند بہ ہزاران وعدہ وعید بہ ترکیہ احضام کردند ایں نوع مفعول و مقہوم نمودند غافل ازین کہ انہد ام نیت نمی شود صنہ روزگار صرف حق را ضبط می کند بارے من ازین دوست گرامی خود خواہشمندم ، ایں آخرین نامہ را بنظر دوستان عزیز ہم مسلکبائے ایرانی من بہ رسانید و زبانی بہ آن ہا بگویند کہ شامیوہ رسدہ ایران ہستید - برائے بیداری ایران دامن ہمت بہ کمر زدہ آئید - از جس و قتال نہ ترسید - از جہالت ایران خستہ نہ شوید از حرکات مذہبوانہ سلاطین متوحش نہ گردید - با نہایت سرعت بکوشید ، بکمال چالاکی کوشش کنید - طبیعت بہ شما یار است و طبیعت مددگار یسٰیل تجدید بہ سرعت بہ طرف مشرق جاری است بنیاد حکومت مطلقہ منہدم شدنی است ، شما ہا می توانید در خرابی حکومت مطلقہ بکوشید .....

موانع را که میان الفت شما و سایر عمل واقع شده رفع نماید....."

اس خط کے اختصار و اجمال میں شیخ نے اپنی زندگی کے فلسفہ کی پوری تشریح و توضیح کر دی ہے۔ یہ اُن کی آخری وصیتِ آخری پیام، آخری آواز، اہل نظر کے دلوں میں آج بھی ..... چالیس برس بعد ..... گونج رہی ہے۔ سُنے والے اُس کو سُن رہے ہیں اور ”میلِ تجدید“ کے ساتھ بڑھنے والے بڑھے چلے جا رہے ہیں۔ شمع گل ہو چکی مگر اُس کا نورِ باقی ہے۔ سبب

ہنگامہ محفلِ موجِ خوابِ ابد ہے مگر وہ محفلِ قائم ہے۔  
 "انعام صاحبِ نیت اسبابِ انعام نیت نمی شود"  
 یہی وہ یقینِ محکم تھا جو پہاڑوں کی چوٹیوں پر اور سمندر کی  
 موجوں میں جمالِ الدین کو سرفراز لے گیا۔  
 جسدِ فانی فنا ہو چکا مگر اس کی رُوحِ زندہ ہے۔

---

# اقوال

(۱) "لا صداقة الا بائخاد المشرب ولا قرابة الا لوجه الممارب"

(۲) "من در جوانی شعر می سرودم ولیکن در بزرگی به ترکش گفتم"

(۳) "الدنیا لعب هر که برد برد و هر که باخت باخت"

(۴) "انعدام صاحب نیت اسباب انعدام نیت نمی شود"

(۵) "دو نوع فلسفه در دنیا هست یکی آنکه هیچ چیز در دنیا مال نیست

و قناعت به یک لقمه باید کرد و دیگر آن که همه چیز با خوب و مرغوب

دنیا مال ماست و باید مال ما باشد - این دومی خوب است - این دومی

را باید شعاع خود ساخت نه اولی را که با بشریت نمی ورزد"

لے از مکتوب شیخ بنام آقائے طباطبائی - لے روایت از مرزا الطیف اللہ: سید جمال الدین

در افکار و اطوار چنان تند و صلابت بود که طبع جوان و آتشش بشیر ایل به مطالب حقیقی سیاسی و مجادلات

علی شفا یی یا قوی بود و چندان با موضوعات با یک ادبی سازش نداشت - و شاعری را کمتر از پایه خود انگاشت

و اغلب می گفت من در جوانی شعر می سرودم ولیکن در بزرگی به ترکش گفتم" لے روایت از مرزا الطیف اللہ

لے از مکتوب شیخ به یک از دوستان خود مندرجه باب آخر -

لے روایت از آقا مرزا خاں دانش -

(۶) ”جو انسان را ادب زیب و زیور کمال است معذرا نہ باید بدین  
اکتفا نمود۔ چنان قناعت بعدی از درجات کمال باوصف این  
کہ او را حد و پایا نے نیست از دون ہمتی و پست فطرتی است۔“  
(۷) ”میں کتابیں لکھتا نہیں۔ میں زندہ کتابیں تصنیف کر رہا ہوں۔“  
(۸) ”اگر کوئی شخص اپنے حق میں نیکی کرنا چاہتا ہے تو یہ مشکل ہے  
لیکن اگر وہ اپنے ملک کی خدمت کرنا چاہتا ہے تو اس کو اپنی ذاتی  
خواہشات قربان کرنی ہوں گی۔“

(۹) ”در موضوع انحطاط مسلمین شکوہ از او رد بیان خطا است۔ و خرابی  
حال مسلمانان از اخلاط فاسدہ درونی خود مسلمانان است۔“

(۱۰) ”حق وہ ہے جو دلیل و برہان رکھے۔“

(۱۱) ”شیرجہاں جاتا ہے اپنے بے غذا مہیا کر لیتا ہے۔“

(۱۲) ”چند اشعار جو شیخ اکثر پڑھا کرتے تھے (بقول مرزا الطف اللہ)

نخستین بادہ کند رجام کردند ز چشم مست ساقی دام کردند

چو خود کردند سیر خوشین فاش عراقی را چرا بد نام کردند

باز سخن پریم یک حرف مرا یاد است۔ ویران نشود عالم تا میکدہ آباد۔

۱۳ روایت از مرزا الطف اللہ خاں ۱۳ روایت از علامہ رشید رضا، کہ جب شیخ مصر سے

جار ہے تھے تو شاگردوں میں سے کسی نے کہا کہ اپنی یادگار کوئی کتاب تصنیف کیجیے۔ اُس

کے جواب میں یہ نعرہ مرمایا تھا۔ ۱۴ روایت از مرزا الطف اللہ ۱۴ از یک خطبہ در مجلس وطنی مصر۔ ۱۵ مصر

سے خارج البلد ہوئے تو روانگی کے وقت ایرانی سفیر نے کچھ روپیہ بطور زلوار پیش کیا اُس کو جواب دیا کہ ”مجھ سے

زیادہ تم کو اس چیز کی ضرورت ہے۔ شیرجہاں جاتا ہے اپنے لیے غذا مہیا کر لیتا ہے۔“

یا دل کہ تواند بُرد یا جہاں کہ تواند داد  
دل بردن و جہاں دادن ایں ہر دو خدا دادست

---

آسمان رشک برد بہر زینے کہ درو یک دو کس بہر خدا یک نفیے بنشند

---

من آن شوخ طناز رامی شناسم	من آن مایہ ناز رامی شناسم
بگوش من آمد وی آواز پائے	من آن صاحب آواز رامی شناسم

# اخلاق و اوصاف و عادات و علم و فضل و عقاید مذہبی و سیاسی

شیخ کی زندگی کے تینوں دور بیان کر دینے کے بعد اب اخلاق و عادات و فضائل اور اسی قسم کے جزئیات کا بیان کرنا چنداں ضروری تو نہ تھا لیکن عذر صرف یہ ہے کہ -

”لطیف بود حکایت دراز تر گفتم“

جس کسی نے گزشتہ اوراق کو بغور پڑھ لیا وہ اب مزید تشریح اور توضیح کا حاجت مند نہیں۔ شیخ کی زندگی خود ایک آئینہ ہے۔ اس لیے صرف دو تین ہی باتیں اور عرض کی جائیں گی۔

شیخ کے علم و فضل پر اُن کے سیاسی مشاغل نے ایک پردہ سا ڈال دیا تھا مگر عالم ایک سیاسی مدبر کے لباس میں روپوش ہو گیا تھا فضیلت علمی پر اُن کا ذوق سیاست اس قدر چھایا تھا کہ جب تک دو چار پردے اٹھائے نہ جائیں علم و فضل کے نقطہ نظر سے شیخ کا اعلیٰ مقام عام طور پر نظر نہ آسکتا تھا۔ دنیا نے اُن کی عظیم اشان سیاسی طاقت کو محسوس کیا لیکن سوائے مخصوص شاگردوں کے بہت کم لوگ معلوم کر سکے کہ اُن کا



تجربہ علیٰ کثرت عظیم الشان تھا۔ اگر شیخ کی خداداد ذہانت اور زود فہمی تمام تر علمی دنیا میں برسرے کا آتی تو آج اُن کا نام عہدِ قدیم و جدید کے معزز ترین علما کے ساتھ لیا جاتا اپنے زمانے کے علماء پر جو تفوق اُن کو حاصل تھا وہ یہ تھا کہ برخلاف دوسرے علما کے شیخ کا علم عمل سے محروم نہ تھا۔ ان کا مطالعہ بہت وسیع تھا اور برخلاف علماء حاضر کے وہ جدید علوم کے متعلق اپنی معلومات میں ہمیشہ اضافہ کرتے رہتے تھے۔ وہ اس تاریک عہرہ سے باہر آگئے تھے۔ جس میں آج بھی ہمارے علماء بند پڑے ہیں۔ وہ علما کی جماعت میں اجتہاد کی قوت کے فقدان کو محسوس کرتے تھے۔ اسی لیے وہ قدامت پسند علما کی نظر میں کھٹکتے تھے لیکن اُن کو اس کی پروا نہ تھی۔ سیاست علم اور مذہب ہر میدان میں اپنے لیے طاقتور بد مقابل تجویز کرتے تھے اور اُن کی ہمت بلند اپنے سے کم سے مقابلہ کرنے پر کبھی آمادہ نہ ہوتی تھی بقول مرزا حسن خاں دانش

”سید ہموارہ خوش می داشت کہ با بزرگ تر از خود سیاه و یزدو باقوی از خود بستیزد“

براون نے اُن کی اس ادا کا نقشہ یوں کھینچا ہے۔  
 ”خطرہ کے مقابلہ میں جری اور بہادر صاف گو اور خوش خلق تیز مزاج ہر شخص کے ساتھ خوش اخلاق مگر بڑے لوگوں کے ساتھ بہت آزاد طبع اور بے پروا“  
 اب ذرا دوسروں ہی کی زبان سے شیخ کے کچھ اور فضائل بھی سن لیجئے۔

سید رشید رضا یہ واقعہ بیان کرتے ہیں کہ۔  
 ”ایک دفعہ سید صاحب نے یورپ کی تاریخ پر ایک کتاب کا

مطالعہ شروع کیا کتاب ایک ہزار صفحے کی تھی اور باریک لاطینی حروف میں چھپی ہوئی تھی۔ آٹھ بجے شب کو کتاب شروع کی اور دوسرے دن صبح کے نو بجے تک مسلسل پڑھتے رہے حتیٰ کہ کتاب ختم کر دی۔ اہلک کا یہ عالم تھا کہ پتہ ہی نہ ملا کہ دن نکل آیا ہو جب کبھی اس کتاب کے مضامین پر گفتگو کی یہ معلوم ہوتا تھا کہ اُس کے حافظ ہیں۔ سید صاحب جو کتاب ایک مرتبہ پڑھ لیتے تھے پھر اُن کو اس کی احتیاج نہ رہتی تھی۔ دماغ ایسا ہمہ گیر تھا کہ جس فن کی کتاب ایک دفعہ پڑھ لیں اُس کے مضامین اپنے اصلی خد و خال کے ساتھ اُن کے دماغ میں محفوظ ہو جاتے تھے۔“

ابو سعید العربی نے اخبار جہان اسلام میں ایک واقعہ یوں لکھا ہے کہ ”قسطنطنیہ کے زمانہ قیام میں ایک علی اسکیم پر شیخ الاسلام سے گفتگو ہوئی اور اختلاف رائے پیدا ہو گیا سید نے کہا کہ میں تین مہینے بعد اس اسکیم پر ترکی زبان میں خطبہ دوں گا۔ لوگوں نے اس دعوے پر تعجب کیا اور مذاق اڑایا کیونکہ سید اس وقت تک ترکی زبان سے بالکل نا آشنا تھے لیکن سید نے تین مہینے میں ایسی مشق بہم پہنچائی کہ ٹھیک تین مہینے بعد شیخ الاسلام وزیر معارف اور مشاہیر دارالسلطنت کے سامنے فصیح ترکی زبان میں خطبہ دیا اور سب سے اپنی رائے منوالی!“

بلٹ لکھتے ہیں کہ ”

”محمد عبدہ بیان کرتے تھے کہ شیخ کا حافظہ غضب کا تھا وہ جس کتاب کو ایک دفعہ پڑھ لیتے تھے اُس کے تمام الفاظ اُن کے حافظہ میں فوراً محفوظ ہو جاتے تھے اُن کی طاقت لسانی بھی عجیب تھی اور

مشرق و مغرب کی داتائی سے ان کا داغ لبرز تھا ۱۱  
صاحب "شہر مشاہیر اوابالشرق" (محمد عبدالفتاح) نے تو یہاں تک  
لکھ دیا ہے کہ :-

مرحوم بمنزلہ سقراط تھے شیخ محمد عبدہ افلاطون سعد پاشا زاغلوں  
ارسطو یعنی جمال الدین سے شیخ محمد عبدہ کو وہی نسبت یعنی جو سقراط سے  
افلاطون کو ۱۲

بلنٹ لکھتے ہیں کہ :-

"..... جمال الدین ایک بڑے شخص تھے ان کی  
تعلیمات میں ایک خاص اثر اور کشش پائی جاتی تھی یہاں تک کہ آخری تیس  
سال میں دنیائے اسلام میں ان سے بڑھ کر کوئی عالم نہیں ہوا۔ میں اپنے کو  
بہت زیادہ معزز اور مفتخر سمجھتا ہوں کہ وہ انگلستان میں میرے یہاں تین  
ہفتے مقیم رہے۔ وہ اپنے خیالات میں پختے اور پوری طرح ایشیائی تھے اور  
آسانی کے ساتھ یورپین رسوم اور عادات سے مانوس نہ ہوتے تھے ۱۳  
مرزا آقا خان کرمانی :-

"عرب دیدہ و ترک و تاجیک دردم۔ زہر جنس در نفس پاکش علوم"  
منفی عبدہ :-

"میں بھی اُن کے شاگردوں میں سے ایک ہوں اور اگر میں یہ دعویٰ  
کروں کہ اللہ تعالیٰ انبیاء کے علاوہ جن نفوس کو قوتِ ذہن اور وسعتِ عقل  
اور وقتِ نظر عطا کیا کرتا ہے وہ سب اُن میں (شیخ میں) بدرجہ اتم موجود  
ہیں تو میرا یہ کہنا مبالغہ آمیز نہیں ۱۴

فیلسوف فرانس :-

[illegible]

فرانس کے مشہور ادیب موسیو مہتری راشفوا جو شیخ سے لندن میں ملے تھے، تو اپنی کتاب "میری سرگزشت" میں شیخ کا ذکر کرتے ہوئے یہاں تک لکھ گئے کہ -

”سید جمال الدین افغانی آل نبی سے ہیں اور یہ واقعہ ہے کہ وہ خود ایک نبی سے مشابہت رکھتے ہیں۔“  
مرزا حسین خاں دانش :-

”زبان تازی را بایک فصاحت فوق العادت و بقول خودش بہتر  
از زبان مادر زاد خود کہ فارسی باشد می گفت و می نوشت و فارسی را اندک  
بشیوہ عرب متکلم بود۔“

مرزا لطف اللہ شیخ کے حسب ذیل خیالات نقل کرتے ہیں:-

تدین اسلام و قرآن مجید من اولہ الی آخرہ مساعد و رہنمائے ترقی  
روحی و جسمی طبیعت انسانی است و تا وقتیکہ اسلاف ما علما و علما تمسک  
و منتصب بہ حقیقت او بودند در مہنتی درجہ عرش سعادت استوار بودند۔  
پس از آن کہ ازیں رہنمائے الہی اخلاف ما دور شدند بہ ایں حال نزول  
رسیدند۔ پس در موضوع انحطاط مسلمین شکوہ از اروپائیاں خطا است و  
خرابی حال مسلمانان از انحطاط فاسدہ درونی خود مسلمین است و جبل المتین  
استخلاص مسلمانان ازیں ہفتم طبقہ پستی و خواری تمسک علی بعرۃ الوثقی  
قرآن متین است “

آقا حسین خاں عدالت کے از تلامذہ :-

”ہر کس از دین مرحوم شیخ سوال می کرد می فرمود مسلمانم۔ دونے در مجلس درس یکے از علمائے تنن صاحب مجلس از بید مرحوم پرسیده بود کہ در چه عقیدہ می باشی۔ فرموده بود مسلمانم۔ صاحب مجلس دوبارہ پرسیده بود از کدام طریقت۔ بید فرموده بود کہے را بزرگ تر از خود نمی دانم کہ طریقت او را قبول نہایم۔ صاحب مجلس باز گفتہ بود کہ رائے شما با کدام یک از چہار طریقت مطابقت دارد۔ بید فرموده بود مختلف است در بعضے بابیکے در بعضے با دیگرے۔۔۔۔۔۔ حضرت رسول مسلم راجلے محترم می داشت “

مرزا دانش کھتے ہیں کہ :- خطاب بہ پیامبر آفریناں کردہ می گفت

دین ترا در پی آرایش اند      در پی آرایش ویرانش اند

بکہ یہ بستہ پروہگ و ساز      مگر تو بہینی نشناستیش باز

مرزا آقا حسین خاں لکھتے ہیں کہ :-

”سید جمال الدین باوجود داشتن یک مذہب فلسفی در ظاہر بہ طریقت صوفیہ سالک مذہب خفی بود و اہتمام شدید بہ ادائے فرائض مذہبیہ داشت یا  
مرزا لطف اللہ خاں بحوالہ مرزا حسین خاں دانش :-

”سید جز از یک مقلب Revolutionery بسیار آتشیں بالبصیرت و دانائی و یک محرک Agitator فلسفی مشرب چیزے دیگر نبود بشیرت و فکرت ایک ملت از راہ بحکام اعتقاد نہ داشت تمامی روی زمین بچشم جمال الدین یک تختہ شطرنج.....“

پروفیسر براؤن :-

”یہ بزرگ شخص ایک ایسا زبردست سیاح اور عالم تھا کہ باوجود اس کے کہ دولت دنیا میں سے فصیح زبان و قلم و وسیع علم سیاسی فہم و ذہانت و معلومات مختلفہ اور اسلام کے لیے جس کے انخطاط کو وہ اپنے دل میں محسوس کرتے تھے، سچے عشق کے سوائے اُن کے پاس اور کچھ نہ تھا تاہم یہ بات بلا مبالغہ کہی جاسکتی ہے اور حرف بہ حرف صحیح ہے کہ انہوں نے بادشاہوں کے تخت و تاج کو ہلا ڈالا تھا اور مدبرین یورپ کے بعض متفقہ تجاویز کو درہم برہم کر دیا تھا۔ انہوں نے ان غیر معمولی قوتوں کو استعمال کیا جن کی جانب مشرق اور مغرب کی سیاست دونوں میں کوئی شخص بھی ملفت نہ ہوا تھا اور نہ کبھی ادنیٰ سے فائدہ اٹھانے کا خیال ان کے دل میں آیا تھا۔ صرف انہیں کے ذریعہ مصر میں حب الوطنی اور مذہبی اتحاد کے جذبات پھیلے.....“

اسٹنڈرڈ اپنی کتاب New world of Islam میں شیخ کے متعلق اپنے خیالات اس طرح ظاہر کرتا ہے :-

"جمال الدین بہت بڑے سیاح تھے اور نہ صرف دنیائے اسلام سے کماحقہ واقف تھے بلکہ مغربی یورپ سے بھی پوری واقفیت رکھتے تھے۔ مسلسل سیاحتوں اور وسیع مطالعہ کی وجہ سے ان کی معلومات سجد و سبع ہوگئی تھی جسے انھوں نے گوناگوں تحریکوں میں موثر طریقوں سے استعمال کیا۔ وہ پیدائشی مبلغ تھے اور اس حیثیت سے لوگوں کی توجہ کو اپنی طرف مبذول کر لیتے تھے۔ دنیائے اسلام میں جہاں کہیں وہ گئے ان کی زبردست شخصیت نے ذہنی انقلاب پیدا کرنا شروع کر دیا۔ برعکس شیخ سنوسی کے انھوں نے مذہب سے بہت کم سروکار رکھا اور تمام و کمال سیاست میں مہمک رہے۔ . . . ."

جمال الدین پہلے مسلمان تھے جنہوں نے مغربی غلبہ کے آنے والے خطرہ کو اچھی طرح محسوس کر لیا تھا اور انہوں نے بقیہ عمر اسلامی دنیا کو اس خطرہ سے آگاہ کرنے اور مدافعت کرنے کے ذرائع معلوم کرنے میں صرف کر دی۔ یورپین آبادیوں کے حکام اُن کو شور و شہ پند قرار دیتے تھے بالخصوص انگریز جو اُن سے خائف رہتے تھے اور اُن کی سخت سلوک روا رکھتے تھے..... نہایت ذکی اور فہیم شخص تھے اور ان میں بہت زیادہ مقناطیسی قوت و درایت کی گئی تھی۔ وہ کام کرنے کی غیر معمولی طاقت رکھتے تھے.....“

”مشاہیر الشرق“ میں جرجی زیدان لکھتا ہے:-

”ان کی زندگی اور کارناموں کے مختصر حالات پڑھنے کے بعد یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ وہ مقصد جو ہمیشہ ان کے پیش نظر رہا اور وہ مرکز جس پر ان کی اُمیدیں ہمیشہ مجتمع رہیں اتحاد اسلام کا مطلب یہ تھا

کہ تمام دنیا کے مسلمانوں کو متحد کر کے واحد خلیفہ اسلام کے ماتحت لایا جائے۔ اس کوشش میں انھوں نے دنیوی خواہشات کو خیر باد کہہ دیا حتیٰ کہ شادی بھی نہیں کی اور کوئی خاص پیشہ بھی اختیار نہیں کیا۔ لیکن باوجود اس کے وہ اپنے مقصد میں ناکام رہے۔۔۔۔۔ لیکن انھوں نے اپنے دوستوں اور مریدوں کے دلوں میں ایک زندہ اسپرٹ پیدا کر دی جو ہمیشہ اُن کی قوتوں کو بیدار اور ان کی سترکیوں کو تیز کرتی رہتی ہو اور مشرق نے اُن کی ان جانفشانیوں سے قایمہ اٹھایا اور ہمیشہ اٹھاتا رہے گا۔“

ایک مصری مصنف دوسی محمد اپنی کتاب "سرزمین فراغت" میں شیخ کی تعلیمات کا اس طرح ذکر

کرتا ہے۔

”شیخ جمال الدین ہمیشہ یہ تلقین کرتے تھے کہ زمانہ موجودہ میں اسلامی حکمرانوں کی دور افزوں استبدادیت سراسر اسلام کی اسپرٹ کے خلاف ہے جو درحقیقت جمہوریت پر مبنی ہے جہاں ہر مسلمان کو طلبوں میں آزادانہ تقریر کرنے کا پورا حق حاصل ہے اور جہاں ہر حکمران کی حکومت کی کامیابی قانون اور رائے عامہ سے مطابقت کرنے میں مضمر ہے۔“

سید عیسیٰ خان :-

۵۔ بقول آقا مرزا حسین خان دانش - ایک دفعہ سلطان نے دختران سرے خلاف میں سے اُن کا صلاح کرنا چاہا اگر شیخ نے قبول نہ کیا فرمایا کرتے تھے "سلطان می خواہد کہ من زن کنم من زن می خواهم چکنم۔ من دنیاے بایں خوبی بجز رگی را به زن نہ گرفتہ ام۔"



"یکے از مجاہدین کہ بہ مساعی ملت، اے مظلوم شرق در ساخت مجدد  
ودیا کرسی نمودہ اند شیخ جمال الدین است۔ ۷

رنڈ لف چرچل :- ۷

جمال الدین بہت صاف گو اور صحیح رائے رکھنے والے آدمی ہیں۔!!  
ہانس کان :-

"جمال الدین یہ سمجھتے تھے کہ اسلام کی پاکیزگی اور اُس کے ابتدائی  
فلسفہ کی عظمت کا احیا ایک ایسا ذریعہ ہو جس سے مسلمان اقوام اپنی قدیم  
سیاسی قوت اور برتری حاصل کر سکیں گی۔ جمال الدین کے اثرات گزشتہ  
صدی میں سب سے بڑے ردِ حالی انقلاب کا سبب ہوئے۔۔۔"

مصر کے فلاصین کی فوجی تحریک نے اپنے کو ان اصلاحی تحریکات  
سے متحد کر لیا جو اسلامی تعلیمات کے مشہور مرکز الازہر میں جاری ہو چکی تھیں  
جمال الدین افغانی کو ہم اُن تحریکات کا بانی کہہ سکتے ہیں کیونکہ وہی اسلام  
کی جدید سیاسی بیداری کے پیدا کرنے والے تھے۔ انھوں نے اپنے  
اثرات کے نشانات تمام مشرقی ممالک میں چھوڑے ہیں۔۔۔۔۔"

ارنٹ رنیاں فیلسوف فرانس :-

"ابن عجمہ دہر۔ کہ بحقیقت یکے از تجلیات مستثنائے قدرت  
فاطرہ بود مانند یک شعلہ برق در میان یک طوفان بر جہاں تافت و  
گزشت و چیزے از خود باقی نہ گزاشت مگر ابن کہ بگویم کہ اگر سی سال

۷ در جریہ وطن اسلامبول شمارہ ۳۰ ۱۳۲۴ھ

۷ برطانوی وزیر ہند سنہ

پیش ازین تحریکات و مجاہدات سید در ایران بہ قصد تخریب سلطنت متبدلہ ناصر الدین شاہ دہم سطوت او وقوع نہ پیوستہ بود ملت ایرانی چہدیں مسافات در راہ آزادی و تہجد نہ پیمود بلکہ روئے آزادی را ہم بہ ایں زودی نہ دیدہ بود ۔“

شیخ کی سیاسی ذہنیت کا یہ خاکہ مکمل نہیں، جس طرح یہ ساری کتاب ہنوز غیر مکمل ہے، بہر حال ان سطور میں اس شعلہ برق درمیان یک طوفان کا ایک جلوہ منتشر ضرور موجود ہے۔

شیخ اپنے سیاسی مسلک اور اوضاع میں اس درجہ پختہ ... اور کہا جاسکتا ہے کہ شدت کے ساتھ ضدی تھے۔ کہ باوجود شدید ناکامیوں اور قوی ترین ترغیبات کے وہ اپنے راستہ سے ایک قدم نہ ہٹے۔ ایک دفعہ ان کے دوست اور معتقد حاج سید ہادی نے ان کو ایک خط لکھا جس میں ان کو مشورہ دیا کہ وہ اپنے خیالات میں کچھ اصلاح کر لیں ورنہ اُن کی جان خطرہ میں رہے گی۔ شیخ کے جواب کی بلاغت اور اُس بلاغت میں استہزا کی لہنی ملاحظہ ہو۔

”سید ہادی جان من۔ مکتوب تو بہو محامی درشتانف الفاظش در حقیقت چوں بتانے بود کہ میدان اشجار منفہ اش بہ انواع از ہار مرصع باشد و لے صد حیف کہ سالک بین اشجار ہمہ ملو بود از قبور خار بہ و عظام بایہ و جث قتی و سیل و بار کہ نگاہ کردنش موجب کراہت و تعبورش سبب نفرت می گردید۔ و متن رائجہ ایں ہا قوۃ شامہ را از استہام ان انوار و از ہار بازی داشت، والسلام“

دوستوں کی اس قسم کی خیر طلبی پر ان کی جرات عمل ہنسا کرتی تھی۔

اُن کی صحبت میں اکثر اُن کا یہ کمال ظاہر ہوتا تھا کہ وہ حاضرین کو اپنی فصاحت و بلاغت سے بہت جلد اپنا ہم آواز کر لیتے تھے مرزا آقا خاں دانش نے ایک مقام پر لکھا ہے کہ :-

”بہ ضرب قدرتِ ناطقہ غراً وہ تاثیر جادوئے دو چشم گیر ابود  
کہ شیخ جمال الدین ہمہ را اسیر موانست خود می کرد و دلہارا از دست  
می بُرد“

اسی طرح آقا سید حسین خاں عدالت لکھتے ہیں کہ :-

[illegible]

## تصنیف و تالیف

جیسا کہ لکھا جا چکا ہے تصنیف و تالیف کی طرف شیخ کا رجحان بہت کم تھا وہ فرمایا کرتے تھے کہ میں زندہ کتابیں تصنیف کرتا ہوں " اور بلاشبہ انہوں نے ہزار ہا زندہ کتابیں تصنیف کیں۔ ان کی دماغی قوت تمام تر سیاسی مشاغل میں صرف ہوتی تھی اور نہ کبھی ان کو سفر و سیاحت سے اتنی مہلت ملی کہ تصنیف و تالیف کی طرف توجہ کرتے۔ ان کے قلم کا تمام سرمایہ جزیادہ وسائل کے صفحات پر بکھرا ہوا ہے۔ اس سرمایہ کو امتدادِ زمانہ نے بہت کچھ ضایع کر دیا پھر بھی اہل ذوق چاہیں تو تلاش اور جستجو کا میدان تنگ نہیں ہے۔ آثارِ جہاں الدین " کی دوسری جلد میں شیخ کے تمام مضامین جو لکے جمع کر دئے گئے ہیں۔ لیکن ابھی زمانہ کے گرد و غبار سے ڈھکے ہوئے بہت سے جواہر ریزے متفرق اور منتشر ہیں جن کو شیخ کا مجھ سے کوئی زیادہ قابل و اہل سوانح نگار جمع کر سکے گا۔

کتابی صورت میں شیخ کی تالیف صرف ایک ہی ہے یعنی "تمتہ البیان فی تاریخ افغان" یہ پہلے فارسی زبان میں مرتب ہوئی پھر مصر میں اُس کا

عربی ترجمہ شایع ہوا اس کے بعد ہندوستان میں اردو ترجمہ چھاپا گیا اس کے بعد شیخ کا ایک مضمون "رد علی الدھریں" فارسی سے عربی میں ترجمہ ہوا۔ یہ مضمون سب سے پہلے حیدرآباد میں لکھا گیا اور پھر رسالہ کی صورت میں شیخ کے مصری شاگردوں نے اس کو شایع کیا۔ مستقل تالیف و تصنیف کا سرمایہ تو بس اسی قدر ہے۔ چند مضامین اردو اور فارسی زبان میں مقالاتِ جمالیہ کے نام سے کلکتہ میں شایع ہوئے اس رسالہ کے نسخے اب کیاب ہیں۔ ایک نسخہ دار المصنفین اعظم گڑھ کے کتب خانہ میں موجود ہے جس سے راقم الحروف کو بہت مدد ملی اس کے علاوہ شیخ کے حب ذیل مضامین بھی مصر اور ہندوستان میں بصورت رسائل شایع ہو چکے ہیں۔

(۱) "حجة البالغة"۔ (۲) جملہ القرآن ۱ (۳) فلسفہ الدین و الفت (۴) المحافضة

علی الدین (۵) القضاة والقدرة (۶) الوصیۃ بساۃ الاسلامیہ۔

"عودۃ الوثقی" میں شیخ کے جتنے مضامین شایع ہوئے وہ سب کتابی صورت میں مصر میں شایع ہو چکے ہیں البتہ "ضیائے نقین" میں شایع شدہ مضامین کا پتہ نہ چل سکا۔ اسی طرح پرنس ملکم خاں کے رسالہ "قانون" میں جو مضامین شایع ہوئے ان تک بھی رسائی نہ ہو سکی۔ حیدرآباد کے رسالہ معلم اور معلم شفیق میں شیخ کے حب ذیل مضامین شایع ہوئے تھے۔

(۱) فلسفہ وحدت و جنسیت (۲) تعلیم و تربیت (۳) اسباب حقیقت

سعادت و شقاء انسان (۴) فوائدِ جریدہ (۵) فوائدِ فلسفہ (۶) شرح حال

۵۔ الطبعة الاولى بمطبعة الموسوعات بیاب الخلق مصر سنة ۱۶۰۰۔ صوفی پر طنک

دیشنگ کینی لیٹڈ پبلیشنگ ہاؤس الدین پنجاب مطبوعہ اسلامیہ اسٹیم پریس لاہور۔

۵۔ مطبوعہ حیدرآباد دکن سنة ۱۶۲۱۔

اگھوریان۔ اخبار "دار السلطنۃ" (کلکتہ) میں شیخ کا ایک مضمون تفسیر مفسر کے عنوان سے شایع ہوا۔ بطرس البستانی کے رسالہ دائرۃ المعارف مصر میں بھی شیخ نے بانی مذہب کے متعلق کچھ مضامین لکھے۔ اخبار مصر (اسکندریہ) میں دو مضامین تعلیم اور صنعت پر شایع ہوئے۔ رسالہ المنار مصر میں بھی شیخ کے حالات کے سلسلہ میں اُن کے بعض مضامین نقل کئے گئے ہیں جن میں دو مضامین "فی الحکومتہ الدستبدادیہ" کے عنوان سے بہت مشہور ہیں ۱۸۶۰-۱۸۶۱ء میں Edinburgh Review نے بھی شیخ کے دو تین مضامین شایع کئے تھے۔

علاوہ مندرجہ بالا رسائل و مضامین کے بعض کا ذکر مرزا الطفا اللہ نے کیا ہے لیکن یہ نہیں بتایا کہ وہ کہاں اور کب شایع ہوئے۔ اُن رسائل کے عنوانات بقول مرزا الطفا اللہ یہ ہیں۔ (۱) طفل رضع (۲) رسالہ حقیقت آشنا (۳) کیفیت شہادت۔ حضرت سید الشہداء۔ باوجودیکہ شیخ کے مضامین کچھ زیادہ حاصل نہیں ہو سکے، پھر بھی اتنے ہیں کہ اُن کے مجموعہ کو ایک علیحدہ جلد میں شایع کرنا پڑیگا۔

♦ ♦ ♦

♦ ♦

♦

# ضمیمہ جات

218



## ضمیمہ جات

۱۔ علامہ موسیٰ جبار اللہ - روسی  
 راسٹوف (روس) میں پیدا ہوئے، تعلیم قازان، بخارا، مصر اور حجاز  
 میں حاصل کی۔ ۱۹۱۵ء میں اُن کی عمر ۳ اور ۴۰ سال کے درمیان تھی۔ اس  
 لیے جب وہ شیخ سے ملے تو یقیناً بالکل نوجوان ہونگے۔ مصری سیاح ارشاد بک لکھتا  
 ہے کہ روسی مسلمانوں میں موسیٰ جبار اللہ کا وہی پایہ تھا، جو مصر میں مفتی عبدہ کا تھا  
 کہا جاتا ہے کہ جب شیخ روس میں مقیم تھے تو علامہ موصوف بھی کبھی کبھی اُن کی خدمت  
 حاضر ہوا کرتے تھے۔ علامہ موصوف آج کل ہندوستان آئے ہوئے ہیں۔ لیکن  
 افسوس ہے کہ اُن کے زیادہ حالات معلوم نہ ہو سکے۔

۲۔ پروفیسر ایڈورڈ گارڈنر برودان  
 ، ارفردی سلسلہ کو پیدا ہوئے سلسلہ میں جب اُن کی عمر ۲۰ سال کی  
 تھی پہلی دفعہ ایران گئے اور اُس کے بعد ایران کے کچھ ایسے گرویدہ ہوئے کہ ساری  
 عمر اُسی ملک اور قوم کی خدمت میں گزار دی۔ سند یافتہ ڈاکٹر بھی تھے مگر کبھی  
 مطب نہیں کیا۔ کیمبرج میں فارسی اور عربی کے پروفیسر رہے اور دنیا کے  
 قابل ترین مستشرقین میں سے ایک مانے جاتے تھے۔ بلکہ ایران کی ادبیات  
 ذوقیات۔ معنویات یعنی شعرا۔ حکما اور ارباب مذاہب کے انکار کے متعلق  
 کسی دوسرے مستشرق نے اس قدر خاص اور خالص محبت کا ثبوت نہیں  
 دیا۔ اُن کی تصانیف میں ۱۲ بڑی کتابیں اور ۲۳ رسالے ہیں جن میں سے

- (۱) "ایک سال ایرانوں کی صحبت میں" ۱۹۲۶ء  
 (۲) مسافری داستان ۱۸۹۱ء  
 (۳) تاریخ ادبیات ایران ۱۹۰۲ء  
 (۴) انقلاب ایران ۱۹۰۵ء  
 (۵) ترجمہ چار مقالہ ۱۹۲۱ء  
 (۶) عربی طب ۱۹۲۱ء  
 (۷) اشعار و مطبوعات ایران —  
 (۸) الہیا ۱۸۹۱ء  
 (۹) ترجمہ تاریخ جدید مرزا حسین ہمدانی ۱۸۹۳ء  
 (۱۰) ترجمہ مقالہ سیاح

(۱۱) بعض استاد در بارہ مذہب یابیہ ۱۹۱۸ء

زیادہ مشہور ہیں اور تاریخ ادبیات ایران تو بلا شبہ اُن کا شاہ کار ہے جو نہ صرف یورپ میں اپنے رنگ کی بے نظیر کتاب ہو بلکہ فارسی زبان میں بھی اس مضمون پر کوئی کتاب اُس کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ سیاسیات ایران کے متعلق برادوں کی دو کتابیں سب سے زیادہ مشہور اور مستند ہیں یعنی انقلاب ایران اور اشعار و مطبوعات ایران بانی مذہب کے متعلق بھی اُن کا مطالعہ بہت گہرا تھا اور انہوں نے جو کچھ لکھا خوب لکھا علامہ موصوف کی تالیفات کی بڑی خصوصیت ہمیشہ یہ رہی ہے کہ اُن کی صحت معلومات مشتبہ نہیں ہوتی وہ جو کچھ لکھتے تھے بہت تحقیق و تفتیش کے بعد لکھا کرتے تھے۔ اُن کی مالی حالت بہت اچھی تھی لیکن وہ خود نہایت سادہ علمی زندگی بسر کیا کرتے تھے حافظہ عجیب و غریب تھا اور السنہ اسلامی کا خاص ذوق رکھتے تھے۔

ایران کے ساتھ براؤن کی ہمدردیاں بے حد انتہا تھیں اور وہ سچے دل سے ایران کے ہوا خواہ اور ہمدرد تھے۔ چنانچہ انھوں نے اپنے قلم سے ایرانی قوم پرستوں کی بہت معاونت کی۔ ایران کے حالات کے متعلق اُن کے دل میں جو جذبات موجزن رہتے تھے اُن کا اندازہ خود ان ہی کی تحریروں سے ہوتا ہے۔ قزوینی نے اپنے ایک مضمون میں براؤن کے بعض مکتوبات کا حوالہ دیا ہے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اُن کے دل میں ایران اور ایرانی قوم کے متعلق کس قدر درد تھا۔ انگریزوں کی ایران میں مداخلت کے متعلق اپنے خیالات اِن الفاظ میں ظاہر کرتے ہیں۔

"ازیں خبر وحشت انگیز تمہید نامہ انگلش بحکومت ایران یاس بر  
یاس افزود۔ یک طریقہ مانده بود برائے خلاصی ایران از جنگ  
حریفان و بنیان آن اولاً بر اتحاد کامل بود دفداکاری از برائے  
دطن و فرض گرفتن از زردختیاں بمبئی کہ حاضر بودند بہ شروط مقبولہ  
و تدارک بیش بہ ہر روزی کہ ممکن باشد و تنگ باریان مجتہدین کبار  
خصوصاً جناب ملا محمد کاظم خراسانی کہ از دطن پرست ہائے حقیقی  
و عقلا بد نے دور ہیں است..... از کثرتِ حزن حالتے ندارم  
کہ بیش از یہا نویسم و مخلص خود خیال داشتہ کہ بہ ملا محمد کاظم عریضہ  
بنویسم مراتب امور را معروض دارم و لے یاس بطور سے غالب شدہ  
است کہ عزم من بہ چیزے قرار نمی گیرد.....  
پھر مغربی اقوام کی تعديات کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں ۔

.....” دلے قوت ظلم دریں دنیا خیلے است گما ہے می نرم  
 کہ عدل و حب حریت کم کم نادر تر از کبریت احرشده است و شکے  
 نیست کہ بیشتر این تعدیات از تحریکات ملبون است کہ ہمیشہ حاضر اند  
 کہ سرخ خون مردم بخرند نہ از خدای حسند و نہ از آو مظلومان  
 لے کاش کہ می توانستم ازین عالم سیاسیات و ہائی ہیوم دور و دور  
 عالم افکار و معانی روحانیات آرام بجیرم۔ حاضر دوسہ سال است  
 بہ واسطہ اوضاع ایران مثل حالت نزع از بر لے من حاصل شدہ  
 است۔“

میں نے جب آخر دفعہ سلطہ میں اُن کو دیکھا تھا تو عارضہ  
 قلب میں مبتلا اور حالت ضعف میں لیٹے ہوئے تھے لیکن بستر  
 کے چاروں طرف چھوٹی چھوٹی میزوں پر سینکڑوں کتابیں اور  
 کاغذات سب ایران کے متعلق انبار و دہانبار رکھے ہوئے تھے۔  
 ڈاکٹر نے مجھے صرف پندرہ منٹ ملنے کی اجازت دی تھی مگر اُنھوں  
 نے ڈھائی گھنٹے تک اُسٹھنے نہ دیا اس لیے کہ ذکر چھڑ گیا تھا۔  
 جمال الدین اور ایران کا!

وہ ایک بہت بڑا انسان ایک بہت بڑا عالم اور مستشرق  
 تھا جو ہ جون سلطہ کو اس دنیا بے رخصت ہو گیا۔

۳۔ ولفرڈ اسکاڈن بلنٹ Wilfred Scawn Blunt

میں پیدا ہوئے ابتدائی عمر میں برطانوی سفارت خانوں میں ملازم  
 رہے۔ پہلے یونان کے برطانوی سفارت خانہ میں تعینات کیے گئے  
 ایک معزز اور دولت مند خاندان کے رکن تھے۔ جوانی کا زمانہ تھا

پیرس کی دلچسپیوں میں مبتلا ہو گئے اس لیے وہاں سے پرتگال کے سفارت خانہ میں بھیج دئے گئے۔ اس کے بعد انگلستان واپس آئے اور لیڈی اینا میلانیول Annabella Neol سے شادی کر لی یہ آرل آف لودلیس Earl of lovelace کی بیٹی تھیں اور اُن کی ماں شاعر بائرن کی پوتی تھیں۔ شادی کے کچھ روز بعد بلنٹ کے بڑے بھائی کا انتقال ہو گیا اس لیے وہ آبائی جاگیر کے وارث قرار پائے ملازمت ترک کر کے وہ چھ برس تک اپنی جائیداد کے انتظام میں مصروف رہے۔ اُن کی بیوی کا محبوب مشغلہ مصوری تھا اور وہ خود نقاش اور شاعر تھے۔ لیکن شروع ہی سے اُن کو مشرقی ممالک سے خاص دلچسپی تھی اور اُن کی بیوی کو بھی سیاحت کا بہت شوق تھا چنانچہ یہ دونوں مشرقی ممالک کی سیاحت کے لیے گھر سے نکلے اور گھوڑوں پر اسپین الجزائر ایشیائے کوچک عراق ایران نجد اور وسط عرب کا سفر کیا۔

سلسلہ تک بلنٹ کے تعلقات انگریزی مدبرین اور اعلیٰ عہدیداران حکومت سے بہت اچھے تھے۔ برطانوی دفتر خارجہ میں ان کا ذاتی اثر بہت تھا۔ گلیڈسٹن سے ذاتی تعلقات کی بنا پر براہ راست اُن کی خط و کتابت ہوتی تھی۔ انگلستان میں بلنٹ مشرقی ممالک اور سیاسیات کے اچھے ماہر سمجھے جاتے تھے۔ اسی زمانہ میں انھوں نے اپنی پہلی کتاب ”مستقبل اسلام“ Future of Islam شائع کی۔

صحیح طور پر معلوم نہیں کہ شیخ سے پہلی دفعہ کہاں اور

کیونکہ اُن کی ملاقات ہوئی لیکن مصر کے معاملات میں بلنٹ برطانوی پالیسی پر شدت کے ساتھ نکتہ چینی کر رہے تھے اس لیے سنج کے اور اُن کے درمیان اشتراک عمل ہو گیا۔

اعرابی پاشا کے معاملہ میں اُن کی کوششوں نے تمام مصری قوم پرستوں کو اُن کا گردیدہ کر دیا۔ اعرابی کے مقدمہ کی پیروی میں انھوں نے اپنی جیب سے ۵۴ ہزار روپیہ خرچ کیا اور انگلستان میں حکومت کی پالیسی کے خلاف اس قدر سخت پروپیگنڈ کیا کہ آخر تک آکر حکومت نے دو برس تک اُن کو مصر میں داخل ہونے کی ممانعت کر دی۔ اپنی ایک مشہور نظم The wind and that whirwind میں انھوں نے برطانوی سیاست

پر شدید نکتہ چینی کی۔

اسی طرح آئر لینڈ کے معاملات میں بھی انھوں نے وہاں کے قوم پرستوں کا ساتھ دیا اور ایک دفعہ باوجود سرکاری ممانعت کے ایک جلسہ منعقد کیا اور اس خلاف ورزی احکام کی پاداش میں دو مہینہ قید کی سزا پائی اُس قید کی حالت میں انھوں نے ایک نظم لکھی جس سے اُن کے عالی خیالات کا پتہ چلتا ہے۔

”خدا جانتا ہے کہ میں نے پہلے سے اس کارروائی کا ارادہ نہ کیا تھا نہ میں کسی خاص سیاسی مصلحت سے اپنے گھر کی اسائش چھوڑ کر بن خدا کے نام قبول بندوں سے لڑنے آیا تھا نہ میں کسی ذاتی غرض سے ساہا سال فوت اور شخص کا مقابلہ کرتا رہا ہوں۔ میری رُوح ان جھگڑوں سے پہلے ایک بہائی کی طرح تمام

انسانوں سے محبت کرتی تھی خدا جانتا ہو کہ انسانوں پر انسانوں کے مظالم کس طرح میرے دل پر اثر کرتے ہیں اور خدا ہی گواہ ہو کہ ان قاتلوں کے خلاف کس طرح میرے غصہ کی آگ بھڑکی جو دولت کے لیے قتل کرتے ہیں۔ اور خدا ہی جانتا ہو کہ میں نے اُن کا کیا مقابلہ کیا اور خدا ہی جانتا ہو کہ اُس دن سے آج تک ایک مسلمہ دنیا غصہ اور خوف کی حالت میں کس طرح میری زندگی پر چلے کر رہی ہو۔

مصر اور آئرلینڈ کے علاوہ بھی جہاں کہیں آزادی کا علم بلند ہوا بلنٹ کی آواز بھی بلند ہوتی رہی۔ سفراء میں وںشوائی میں جب لوگوں کو پھانسی پر لٹکایا گیا تو بلنٹ نے سختی کے ساتھ ہر عام احتجاج کیا۔ اسی طرح سفراء میں اہل طرابلس پر اطالیوں کے مظالم کے خلاف انھوں نے غم و غصہ کا اظہار کیا پھر مسلسل میں جب آئرلینڈ کے مشہور انقلاب پسند جارج کیمنٹ کو سزائے موت دی گئی تو وہ خاموش نہ رہ سکے۔

ایک دولت مند اور بے فکر انسان کی زندگی کے یہ مشاغل تعجب انگیز ہیں بلنٹ اگر چاہتے تو اُن کے پاس ایسے وسائل موجود تھے کہ وہ سیاست اور حکومت کے حلقوں میں اعلیٰ مناسب حاصل کر لیتے مگر انھوں نے ہمیشہ قوی کی قوت سے قطع نظر کمزیریوں اور کمزوروں کی اعانت و حمایت میں اپنی دولت خرچ کی اور عمر بھر اُن کا سیاسی مسلک یہی رہا۔

اُن کی تصانیف میں سے، نشر کی کتابیں اور ۹ نظمیں بہت مشہور

ہیں۔ نثر میں -

(۱) تاریخ وغل مصر History of the occupation of Egypt

۱۹۰۶ء

۱۹۱۱ء

Gordon at Khurtum

(۲) گارڈن خرتوم میں

۱۸۸۴ء

Future of Islam

(۳) مستقبل اسلام

۱۸۸۵ء

Ideas about India

(۴) خیالات متعلقہ ہند

۱۹۰۹ء

India under Ripon

(۵) ہندوستان بہد حکومت رپن

۱۹۱۲ء

Land war in Ireland

(۶) جنگ زمینداری در آئر لینڈ

۱۹۱۹ء

My diaries vol. 1

(۷) روزنامہ جلد اول

۱۹۲۰ء

My diaries vol. 2

(۸) روزنامہ جلد دوم

بہت مشہور ہیں اور نمبر (۱) و (۲) تو اپنی قسم کی بہت اہم اور مستند کتابیں مانی جاتی ہیں جن میں اس زمانہ کی برطانوی حکمت عملی کی بے محابا پردہ دری کی گئی ہے۔ سنہ میں انتقال ہو گیا۔

۴۔ مدحت پاشا

ابوالاحرار مدحت پاشا ملت عثمانی میں تحریک قوم پرستی کے بانی

۱۸۷۲ء میں بمقام قسطنطنیہ پیدا ہوئے۔ ۲۲ سال کی عمر میں فائق

آندلی کے سکریٹری مقرر ہو گئے اس کے بعد رومیلیا کے گورنر بنا کر

بیجے گئے وہاں کی بغاوت فرو کرنے کے بعد وہ پھر اپنی جگہ واپس

آ گئے۔ ۱۸۷۵ء میں جب بلغاریہ میں بغاوت ہوتی تو پھر اُس کو فرو

کرنے کے لیے بیجے گئے نیش کی گورنری کے زمانہ میں انھوں نے

وہاں کی داخلی حکومت کے نظم و ترتیب کے متعلق کچھ اصلاحی



تجاذیز تیار کیں اس کے بعد سلطان نے ان کو تمام سلطنت کے لیے صلاحی تجاذیز بہ مشورہ خواد پاشا و عالی پاشا تیار کرنے کا حکم دیا۔ ۱۸۶۶ء میں انھوں نے مجلس حکومت کے قواعد میں ترمیم کرائی لیکن کچھ روز بعد عراق کے حالات کو درست کرنے کے لیے بغداد کے گورنر بنائیے گئے باوجودیکہ دار السلطنت میں اُن کا قیام مستقل طور پر نہ تھا لیکن وہ تمام عمر یہی کوشش کرتے رہے کہ ملک کے اندرونی انتظامات میں ایسی اصلاحیں کرائی جائیں جن سے حکومت توثیق حاصل کرے اور رعایا کو مشکلات و مظالم سے نجات حاصل ہو لیکن قسطنطنیہ میں اُن کے خیالات کے سخت مخالف ندیم پاشا وزیر اعظم تھے اور وہ مدحت پاشا کی تجاذیز کو کسی طرح قبول نہ ہونے دیتے تھے مگر مدحت سلطنت کی بد حالی کو اچھی طرح دیکھ رہے تھے اور بار بار سلطان کو اُس کی طرف متوجہ کرتے رہتے تھے۔ ایک دفعہ تو اُنھوں نے تنگ آکر یہ جرات کی کہ سلطان کو ایک خط لکھا جس میں صاف صاف لکھ دیا کہ ”آپ ایک بُری خندق کے کنارے آگئے ہیں“ اس زمانہ میں ایسی جرات دہی مخلص قوم پرست کر سکتا تھا جس کو شاہی انعام و اکرام کی پروا نہ ہو یہ خط لکھنے کے بعد انھوں نے اپنے منصب سے استعفیٰ دیدیا اور قسطنطنیہ واپس آگئے۔

سرکاری ملازمت سے آزاد ہونے کے بعد اب وہ اور زیادہ جرات کے ساتھ ملک و قوم کی خدمت پر کمر بستہ ہو گئے چنانچہ اپنی جماعت کو منظم کر کے انھوں نے شیخ الاسلام کی ہمدردیاں حاصل کیں اور آخر ۱۸۷۵ء میں فتویٰ حاصل کر کے سلطان عبدالعزیز کو معزول

کرادیا۔ وہ سمجھتے تھے کہ سلطان کو معزول لئے بغیر اصلاحات کی تجاویز روبراہ نہ ہو سکیں گی۔ سلطان عبدالحمید خاں کو آل عثمان کے تخت پر بٹھانے والی مدحت کی جماعت تھی۔ عبدالحمید نے مدحت سے یہ عہد و پیمان کر لیا تھا کہ وہ تخت نشین ہو کر مجوزہ اصلاحات کو ملک میں نافذ کریں گے اور غالباً اسی قرار داد کی بنا پر مدحت کی قوم پرست جماعت نے عبدالحمید کی تخت نشینی کا سارا اہتمام کیا تھا۔ عبدالحمید نے تخت نشین ہوتے ہی مدحت کو وزیر اعظم بنایا اور بری شان و شوکت سے ترکی پارلیمنٹ کا افتتاح کیا لیکن یہ سب عبدالحمید کی حکمت عملی تھی۔ وہ اپنی استبدادیت اور مطلقیت میں ایک ذرہ کمی گوارہ نہ کرنے تھے اور وہ سب سے زیادہ مدحت سے بدگمان تھے۔

اور یہ سمجھتے تھے کہ مدحت کی قوت ملک میں بڑھ رہی ہو اور اگر وہ عبدالعزیز کو معزول کر سکتے ہیں تو مجھے بھی تخت سے اتار سکتے ہیں چنانچہ عبدالحمید نے جب دیکھا کہ پارلیمنٹ کی قوت بڑھ رہی ہو اور سلطانی اختیارات کم ہوتے جاتے ہیں تو انھوں نے مدحت کی طاقت کو توڑنے کا ہتھیار کر لیا۔ بالآخر یہ الزام قائم کر کے کہ وہ ایک سازش میں شریک تھے ان کو خارج البلد کر دیا گیا۔ اور ساتھ ہی پارلیمنٹ کے دروازے بھی بہ جبر بند کر دئے گئے۔ یہ سب کچھ کر کے بھی عبدالحمید مطمئن نہ تھے وہ جانتے تھے کہ جب تک مدحت زندہ ہیں دستوریت کی تحریک بھی ترکی میں زندہ رہے گی اور ان کی زندگی میں اصلاحات کے تجاویز کو قطعاً منسوخ کر دینا بہت دشوار ہوگا۔ اس لیے بھر ایک دفعہ مدحت کے متعلق خوفنودی کا اظہار

کر کے واپس بلایا گیا۔ اور سمرنا کا گورنر بنادیا گیا۔ پھر دفعتاً سلطان عبدالعزیز کے قتل کا دوبارہ الزام ان پر عاید کر کے ان کو گرفتار کر لیا گیا۔ جھوٹے گواہ تیار کر کے ان پر مقدمہ چلایا گیا۔ اور عدالت سے سزائے موت کا حکم صادر کر دیا گیا۔ لیکن اُس وقت برطانوی سفارت خانہ کی ہمدردیاں مدحت کے ساتھ تھیں۔ ادھر سے معاملات میں مداخلت کی گئی اور عبدالحمید برطانوی اثرات سے مرعوب ہو گئے۔ اُس زمانہ میں برطانوی سفیر سر ہنری ایلیٹ نے اس مقدمہ کے متعلق اپنی ایک رپورٹ میں لکھا تھا کہ عبدالحمید کے دور حکومت پر یہ ایک نہ شے والا دھبہ ہے۔ اب عبدالحمید نے گھبرا کر سزائے موت کو عمر بھر کی نظر بندی سے بدل دیا اور مدحت کو عرب میں نظر بند کر دیا گیا۔ لیکن یہ نظر بندی بھی انگریزوں کو صرف چند روز مطمئن کرنے کے لیے عبدالحمید کی ایک چال تھی اُن کے دل میں وہی خیال جما ہوا تھا کہ جب تک مدحت زندہ ہیں میرا تاج و تخت محفوظ نہیں اس لیے ۲۶ جولائی ۱۸۸۱ء کو حالت نظر بندی میں مدحت کو قتل کر دیا گیا اس میں کلام نہیں کہ مدحت ترکی میں مطلقیت کے سب سے سخت دشمن اور حریت و عصبيت قومی کے سب سے پہلے علم بردار تھے جنہوں نے سلطان کی مطلقیت کے خلاف قوم پرست جماعت کو منظم کر دیا بلاشبہ ترکی میں مدحت ہی کی جدوجہد اور قربانی سے تحریک آزادی کا نیا دور شروع ہوا اور انہیں کے نصب کئے ہوئے شگ بنیاد پر سد جمال الدین نے قوم پرستی کی عمارت تیار کی۔

۵۔ محمد نامق کمال ہے۔

مشہور ترکی ادیب و شاعر (ولادت ۱۸۴۷ء) اُن کے والد سلطان سلیم ثالث کے چمبرلین تھے اُن کا خاندان البانی نسل سے تھا ماسال کی عمر میں شاعری شروع کی شناسی افندی کے زیر اثر جو یورپ کے تعلیم یافتہ تھے سیاسیات میں دلچسپی لینے لگے بعد کو شناسی کے اخبار "تصویر افکار" کے ایڈیٹر مقرر ہوئے۔ جب ۱۸۶۴ء میں شناسی حکومت کی تعدی سے تنگ آکر یورپ کو بھاگے تو اخبار نامق کے حوالہ کر گئے۔

حکومت نے دارالسلطنت سے اُن کو دور رکھنے کے لیے ارض روم میں ایک سرکاری عہدہ پر اُن کا تقرر کر دیا۔ وہاں ضیا پاشا "نوجوان ترکوں" کی تحریک پیدا کر چکے تھے نامق وہاں پہنچے تو جاتے ہی اُس جماعت میں شریک ہو گئے مگر ان نوجوانوں کا حکومت کے جاسوسوں کی نظر سے بچنا مشکل تھا چنانچہ جب گرفتاری کا خطرہ پیدا ہوا۔ تو ضیا کمال نوری رفعت اور نامق یہ سب کے سب بھاگ کر لندن چلے گئے۔ یہ واقعہ ۱۸۶۶ء کا ہے۔ لندن سے نامق کمال بے نے اخبار "تجربہ جاری" کیا بعد کو یہی اخبار حریت کے نام سے پیرس سے شایع کیا جاتا تھا۔

پھر جب ان تارکانِ وطن کو وطن جانے کا موقع ملا تو وہاں جاکر نامق نے اخبار "عبرت جاری" کیا۔ پھر جب عبد الحمید خاں کی سخت نشینی کے بعد اصلاحات کا چرچہ شروع ہوا تو نامق اور ان کے تمام اجاب مدحت اور ضیا پاشا کے ساتھ نیا دستور بنانے میں شریک ہو گئے.....

۱۸۸۸ء میں اُن کا انتقال ہو گیا لیکن جب نوجوان ترکوں کی تحریک بالآخر کامیاب ہوئی اور حکومتِ ترکی کے دروبست میں انقلابِ عظیم پیدا ہوا اور نوجوان ترک اُس پر پوری طرح قابض ہو گئے تو نوجوان پارٹی کے تمام ممتاز اراکین نامق کی قبر پر خرچِ عقیدت پیش کرنے کے لیے حاضر ہوئے۔ وہ مرحوم کو "معارِ عداوتِ آزادی" کے لقب سے یاد کرتے تھے۔۔۔

نامقِ ترکی کے بہت مشہور مصنف اور مولف تھے انھوں نے بہت سی تاریخی کتابیں اور ڈرامے لکھے جو "انقلاب" کے بعد ملک میں بہت مقبول ہو گئے تھے۔۔۔۔۔

۶۔ شیخ ہادی بنجم آبادی۔

ایران کے اکابر مجتہدین میں سے بہت معزز و محترم تھے اور بہت آزاد خیال تھے۔ وہ قدیم خیالات کے مقابلہ میں اپنے جدید خیالات کو بہت جرات اور صفائی کے ساتھ بیان کیا کرتے تھے۔ سوائے بادشاہ کے کسی کو تنظیم نہ دیتے تھے حالانکہ اُن کی صحبت میں ایران کے بڑے بڑے امرا اور اراکینِ سلطنت حاضر ہوتے تھے۔ ناصر الدین شاہ کے قاتل رضا خاں کرمانی نے اپنے بیان میں اُن کے متعلق کہا تھا کہ

”جس دن وہ درختوں کے نیچے بیٹھے تھے تو وہ لوگوں کو آدمی بنانے میں مصروف رہا کرتے تھے اب تک اُنھوں نے ۲۰ ہزار آدمی بنائے ہوں گے جن کی آنکھوں سے اُنھوں نے پردے اٹھا ڈالے اور وہ سب بیدار ہو گئے اور معاملہ کو سمجھنے لگے۔“

اُس زمانہ میں جب شیخ نے ایران میں اپنی تحریک شروع کی تو "انقلاب ایران" کہے لیے زمیں تیار کرنے والے نجم آبادی ہی تھے۔ اُن کی صحبت میں ہر طبقہ کے لوگ حاضر رہتے تھے۔ شیعہ سنی یا بنی اسرائیلی یہودی سب اُن کی تعلیم سے مستفید ہوتے تھے۔

اُس دور استبداد کے وہ بہت بڑے حریت پسند اور قوم پرست مجتہد تھے۔ سید جمال الدین سے اُن کے بہت گہرے اور مخلصانہ تعلقات تھے۔ چنانچہ جب شیخ درگاہ حضرت عبدالعظیم میں پناہ گزیں تھے تب بھی راتوں کو چھپ چھپ کر شیخ ہادی سے ملنے طہران جایا کرتے تھے۔ رنسا خاں جب ناصر الدین شاہ کو قتل کرنے قسطنطنیہ سے طہران آیا تو اُن ہی کے مکان پر مقیم ہوا تھا۔ چنانچہ ناصر الدین کے قتل کے بعد اُن کو ایران سے خارج البلد کر دیا گیا اور وہ شیخ کے پاس قسطنطنیہ آگئے جہاں اُن کے علم و فضل کی بہت قدر کی گئی۔ شیخ ہادی عوام الناس میں بہت ہرول عزیز تھے۔ اور اسی وجہ

سے دوسرے علما کی ایک جماعت ان کے خلاف رہتی تھی حتیٰ کہ اُن کے خلاف کفر کے فتوے بھی جاری کئے گئے۔ مگر وہ کبھی کسی مخالف کی پروا نہ کرتے تھے۔ بہت بے خوف آدمی تھے۔ نہ صرف شاہی خاندان کے ممتاز اراکین مثلاً نائب السلطنۃ اور ابن السلطنۃ بلکہ خود بادشاہ بھی کبھی کبھی اُن کے مکان پر حاضر ہوا کرتے تھے۔ اخلاقی حیثیت سے عجیب کیریئر رکھتے تھے۔ کسی کا دباؤ نہ ملتے تھے اور کسی کا احسان لینا گوارہ نہ کرتے تھے۔ اور اپنے خیال و وضع میں اس قدر پختہ تھے کہ اپنی اولاد اور مریدوں کو سوائے اہل حلال

کے کچھ نہ کھانے دیتے تھے۔

۶۔ مصطفیٰ کامل

اگست ۱۸۸۲ء میں پیدا ہوئے اُس وقت مصر میں خدیو اسماعیل برسرِ حکومت تھا۔ اُن کے والد علی افندی محمد مصری حکومت میں چیف انجینئر تھے۔ اوائل عمر میں مذہبی تعلیم حاصل کی ۱۸۹۵ء میں مشرقی و مغربی تعلیم ختم کی اور پیرس سے قانونی سند لے کر مصر آئے۔ اس کے بعد مصر کی سیاست میں حصہ لینا شروع کیا اور ایک سیاسی جماعت احرار قایم کی اس وقت ملک میں اُن کا رسوخ و اثر بہت تھا۔ اور سلطان ترکی بھی اپنے مخصوص مصالح کی بنا پر درپردہ اُن کی ہمت افزائی کرتے تھے۔ مصطفیٰ کامل مصر میں برطانوی "دخل" کے سخت خلاف تھے۔ اور اس میں کلام نہیں کہ مصری احرار کی جماعت کو اُنہوں ہی نے منظم و مستحکم کیا۔ یہی وہ جماعت تھی جس سے شیخ نے کام لیا تھا اور اسی سلسلہ کے سب سے بڑے لیڈر بعد کو سعد زائفلول قرار پائے۔ مصطفیٰ کامل بہت بااثر مقرر اور بہت تیز قلم اخبار نویس تھے۔ انہوں نے اخبار نویسی کے ذریعہ سے بہت کچھ کام کیا اُن کا انگریزی اخبار Egyptian Standard انگریزوں کا سخت مخالف تھا اُس کے

علاوہ دو عربی جرائد مجلہ الدر اور الواعی مصر میں بہت مقبول ہوئے اُن کا بڑا کارنامہ یہ تھا کہ انہوں نے مصر کی مام آبادی میں جمال الدین اور اعرابی کی تحریکات کو پوری طرح کامیاب بنا کر مصری عوام کے اندر ایک عام بیداری پیدا کر دی

تھی کہ مصر کے بہت سے اکابر اور امرا بھی اُن کی تحریک میں شریک ہو گئے۔ ۱۹۰۸ء میں انتقال ہو گیا۔ اُن کی دو کتابیں بہت مشہور ہیں۔ ”فتح اندلس“ اور ”اعجب ماکان فی الرق عند الرومان“

۷۔ خیر الدین پاشا۔

چرکی نسل سے تھے۔ پہلے تونس میں اعلیٰ عہدوں پر فائز رہے مگر صادق پاشا والی تونس سے جھگڑا ہو گیا لہذا پیرس چلے گئے۔ ۱۸۷۸ء میں سلطان عبد الحمید خاں نے پھر اُن کو قسطنطنیہ میں بلایا اور کونسل آف اسٹیٹ کے صدر بنادیے گئے۔ ۱۸۷۸ء میں روسی و ترکی کے جنگ کے خاتمہ کے بعد وہ وزارتِ عظمیٰ کے عہدہ پر فائز کئے گئے۔ لیکن چند روز بعد علما کی جماعت سے اُن کا جھگڑا ہو گیا۔ چنانچہ وزارت سے برطرف کر دیے گئے۔ اپنے زمانہ میں وہ اصلاح طلب جماعت کے بہت با اثر رکن تھے۔ ۱۸۸۹ء میں بمقام قسطنطنیہ انتقال ہو گیا۔

۸۔ امیر عبد القادر ۱۸۰۷ء - ۱۸۸۳ء۔

اُن کے والد محی الدین شمالی افریقہ میں اپنے زہد و اتقا کے لئے مشہور تھے۔ جوانی میں باپ کے ساتھ حج کرنے گئے اور بعد میں شیخ عبد القادر جیلانی کی درگاہ پر حاضر ہوئے۔ جب فرانس نے الجزائر پر قبضہ کرنا شروع کیا تو عبد القادر مکارا میں الجزائر کے امیر منتخب کر لئے گئے۔ ۱۵ برس تک وہ فرانس کی فوجوں کا مقابلہ کرتے رہے۔ ۱۸۴۸ء تک اُن کو کامیابی ہوتی رہی لیکن



بعد کو فرانس نے بعض قبائل کو رشوت دے کر اپنے ساتھ ملا لیا اور اس طرح عبدالقادر کی قوت کمزور ہو گئی چنانچہ ۱۲ دسمبر ۱۸۴۷ء کو سیدی ابراہیم کے مقام پر انہوں نے پسا ہو کر اپنے کو فرانسیسی فوج کے حوالہ کر دیا۔ اُن سے وعدہ کیا گیا تھا کہ اُن کو اسکندریہ جانے کی اجازت دی جائے گی مگر حوالگی کے بعد فرانس نے وعدہ خلافی کی اور ۱۸۵۲ء تک وہ فرانس میں قید رکھے گئے اُس کے بعد نپولین ثالث نے اُن سے وعدہ لے کر کہ وہ الجبریا کے معاملات میں دخل نہ دیں گے اُن کو رہا کر دیا۔ رہائی کے بعد وہ کچھ عرصہ بروسہ میں رہے اور پھر دمشق میں مستقلاً مقیم ہو گئے ۱۸۶۵ء اور ۱۸۶۶ء میں وہ دو دفعہ پھر یورپ آئے قبیلہ دروز کی بغاوت کے سلسلہ میں انہوں نے فرانس کی کچھ امداد کی جس کے صلہ میں فرانسیسی حکومت نے چار ہزار پونڈ سالانہ اُن کا وظیفہ مقرر کر دیا۔ ۲۶ مئی ۱۸۸۳ء کو دمشق میں وفات پائی۔

امیر عبدالقادر ۱۹ ویں صدی عیسوی کے اُن ابتدائی مجاہدین میں سے تھے جنہوں نے مشرق پر مغرب کی دست درازی کا مقابلہ کیا۔ زندگی کے آخری زمانہ میں اُن کو تنگ دستی نے فرانس کے دستِ کرم کا احسانمند ہونے پر مجبور کر دیا لیکن اُن کی ابتدائی خدمات اتنی ہیں کہ آخری زمانہ کی یہ ایک لغزش نظر انداز کی جاسکتی ہے بحیثیتِ مجموعی وہ اسلامی حریت و عصیت کے بہت ممتاز داعی تھے۔ وہ جمال الدین کی تحریک کے سلسلہ کی ابتدائی کڑی تھی۔

## ۹۔ محمد بن عبد الوہاب

بیل Beal نے اپنی کتاب Oriental biographical dictionary

میں سن ۱۷۰۵ء لکھا ہے لیکن ایک دوسری روایت کے مطابق صحیح سنہ ۱۶۹۱ء تھا۔ مدینہ منورہ بصرہ اور دمشق میں تعلیم پائی۔ مذہب حنبلی تھا۔ اُن کے عقاید پر زیادہ اثر ابن تیمیہ کی تعلیمات کا تھا۔ شروع میں جب اُنہوں نے عرب قبائل کے سامنے اپنے عقاید پیش کئے تھے تو ان عقاید کی اس قدر شدید مخالفت کی گئی کہ آخر اُن کو محمد بن سعود سلطان نجد کے یہاں دراعیہ میں پناہ لینا پڑی۔ اُن کی تعلیمات کا خلاصہ حسب ذیل ہے۔

(۱) صرف قرآن کی تعلیم کے مطابق اسلامی عقاید کا استحکام ہونا چاہیے۔

(۲) عثمانی یا کسی دوسری خلافت کو قبول نہ کرنا چاہیے۔

(۳) درویشوں اور فقرا کا کوئی غیر معمولی احترام نہ کیا جائے۔

(۴) نماز روزہ اور حج وغیرہ کی سختی سے پابندی کی جائے۔

(۵) شراب تمباکو جوا جادو ریشم اور سونا یہ سب ممنوع ہیں۔

(۶) مقبرے اور پختہ قبریں نہ بنائی جائیں۔

(۷) خدا کی تمام صفات صرف اُسی کے لیے مخصوص سمجھی جائیں۔

(۸) اور کسی انسان کو اُس میں شریک نہ بنایا جائے۔

(۹) پیغمبروں کو محض انسان سمجھا جائے اور صفات ربانی سے اُن کی ذات کو نسبت نہ دی جائے۔

(۱۰) جو چیزیں خدا کے قبضہ میں ہیں وہ غیر سے طلب نہ کی جائیں۔

دغیرہ وغیرہ۔ سلطان محمد بن سعود نے عبدالوہاب کے عقاید کو قبول کر لیا اور وہ نجد کے پہلے دہانی امیر بنے اُس کے بعد اُن کے تمام جانشین دہانی ہوتے رہے۔ محمد بن سعود کے بیٹے عبدالعزیز بن سعود نے تمام نجد میں اپنی کامل حکومت قائم کر لی اور عراق و غیرہ کی طرف بھی پیش قدمی شروع کر دی۔ ایک عرصہ تک نجدیوں اور سلطانی فوجوں سے مقابلے ہوتے رہے۔ کربلا۔ مکہ۔ عراق۔ دمشق وغیرہ پر نجدیوں نے کامیاب حملے کیے۔ اور باوجود سخت کوشش کے عرب میں اُن کے گروہ کو سلطانی فوجیں فتح نہ کر سکیں۔ مگر دہانی تحریک کے متعلق یہ خیال صحیح نہیں کہ وہ تحریک اتحاد اسلام کے طرح کوئی سیاسی تحریک تھی۔ درحقیقت وہ ایک خالص مذہبی اور فرقہ دارانہ تحریک تھی جہاں کہیں وہ تحریک جدید تمدن اور علوم سے ٹکراتی تو کامیاب نہ ہو سکی سب سے بڑی خرابی یہ تھی کہ دہانیت میں دوسروں کے عقاید کے ساتھ رفا داری کا عنصر بہت کم موجود تھا۔ کربلا اور مکہ و مدینہ میں اُن کے تشدد نے شیعہ اور دیگر اسلامی فرقوں کو اُن کا سخت مخالف بنا دیا تھا اور واقعہ یہ ہے کہ اس تحریک نے بجائے اتحاد پیدا کرنے کے دنیائے اسلام میں فرقہ وارانہ افتراق کو زیادہ کر دیا ہندوستان میں صرف ایک جماعت عبدالوہاب کی تعلیمات سے متاثر ہوئی تھی اور یہ حضرت اسماعیل شہید کی جماعت تھی جو عرصہ تک سکھوں کے خلاف جہاد کرتے رہے۔

۱۰۔ امام سید محمد بن علی بن السنوسی الخطابی آئینی الادریسی المہاجر -  
 فرقہ سنوسیہ کے بانی اور ۱۹ ویں صدی عیسوی کے بہت بڑے اسلامی  
 مجاہد تھے۔ ۱۸ ویں صدی کے آخر یا ۱۹ ویں صدی کے شروع میں پیدا ہوئے  
 تاریخ پیدائش میں اختلاف روایات ہیں۔ چنانچہ سنہ ولادت ۱۱۹۲-۱۱۹۳  
 ۱۱۹۴ اور ۱۱۹۵ بھی بتایا جاتا ہے۔ الجزائر میں پیدا ہوئے تیس سال کی  
 عمر تک وہاں مذہب کی اصلاح کا وعظ کہتے پھرے پھر ٹیونس اور  
 طرابلس گئے پھر قاہرہ آئے۔ قاہرہ میں ان کے معتقدین کی تعداد  
 بہت ہو گئی لیکن علمائے ازہر نے مخالفت کی اس لیے مکہ چلے گئے  
 جہاں ابوقیس میں مکہ کے قریب اپنا دائرہ قائم کیا اور محمد بن ادریسی  
 کی تحریکات میں شریک ہو گئے اسی زمانہ میں نجد کے وہابیوں سے  
 بھی کچھ تعلقات پیدا ہو گئے لیکن اس بنا پر مکہ کے علمائے اُن سے  
 بدگمان ہو گئے چنانچہ وہ سوڈان چلے گئے جہاں امیر سوڈان اور  
 حاکم وادی اُن کے معتقد تھے۔ سوڈان میں اُن کی تعلیمات بہت  
 مؤثر ہوئیں۔ ۱۲۳۳ھ میں درنا کے پہاڑوں میں دائرے کے نام  
 سے ایک جماعت قائم کی وہاں معززین طرابلس اور مراکش مسلمانوں  
 پر بہت اثر قائم ہو گیا۔ لیکن ترک اُن کے بڑھتے ہوئے اثر کو اچھی  
 نظر سے نہ دیکھتے تھے اس لیے انھوں نے ۱۲۵۵ھ میں اپنا دائرہ  
 سیوا کے قریب بنایا۔ امام سید محمد کا ۱۲۵۹ھ میں انتقال ہو گیا  
 اُن کے بعد اُن کے بیٹے ہمدی جانشین ہو گئے گو وہ بہت کم  
 عمر تھے لیکن دائرہ کا اثر اب مراکش سے قسطنطنیہ اور ہندوستان  
 تک قائم ہو چکا تھا۔ ہمدی سوڈانی نے چاہا کہ وہ اُن کے خلیفہ

ن جاتیں لیکن انھوں نے قبول نہ کیا جب سلطان عبدالحمید خاں نے  
یکھا کہ بن غازی اور طرابلس میں ترکی گورنروں سے زیادہ  
سنوسی دائرہ کا اثر قائم ہو تو وہ بہت متروک ہوئے اسی زمانہ  
میں فرانسیسیوں نے طرابلس میں پیش قدمی شروع کی۔

مہدی کے انتقال کے بعد اُن کے بھتیجے احمد الشریف اُن کے  
بانشین ہوئے اُن کے خیالات پر تحریک اتحاد اسلامی کا بہت  
اثر پڑا اور انھوں نے اپنے لاکھوں معتقدین میں اس تحریک کی  
بہت زیادہ اشاعت کی۔

سید جمال الدین اور احمد الشریف سے ملاقات یہی ہوئی تھی  
دغالباً قسطنطنیہ میں، اور قرآن یہ ہیں کہ جمال الدین سے ملاقات  
کرنے کے بعد ہی سنوسی تحریک نے تحریک اتحاد اسلامی کا رنگ اختیار  
کیا۔ اسلام سے سلسلہ تک سنوسی جماعت اطالوں سے  
لڑتی رہی اور اس جنگ میں اُن کی جمیعت کو بہت نقصان  
پہنچا۔ سنوسی اخوان کے عقاید و بابوں کے عقاید سے کچھ زیادہ  
مختلف تو نہیں ہیں مگر اس فرقہ کے اندر تشدد اور سختی نہیں ہو اور  
اسی وجہ سے سنوسی تحریک عالم اسلام میں وہابی تحریک سے زیادہ  
مقبول ہو سکی۔ سنوسی عقاید کم و بیش مالکی فرقہ کے عقاید ہیں۔  
وہ قرآن اور حدیث کو تفسیروں سے قطع نظر کر کے مانتے ہیں۔  
اور رائج الوقت تفسیروں اور عائشوں کے پابند ہونا نہیں چاہتے۔  
مصری علمائے ان پر تحریف عقاید اسلامی کا الزام لگایا لیکن  
واقعہ یہ ہے کہ سنوسیوں کی جماعت ایک تبلیغی اور مشنری جماعت ہے۔

اور اُس کا سب سے بڑا مقصد اشاعت اسلام ہو اسی کے ساتھ یہ تحریک جمال الدین کی تحریک اتحاد اسلام سے متاثر ہو گئی۔ اسی لیے سلسلہ کی جنگ طرابلس کو اگر تحریک اتحاد اسلام کی ایک تاریخی کڑی کہا جائے تو بجا نہیں۔

۱۱۔ الازہر

مارچ ۱۸۸۱ء میں ایک عبادت گاہ قاہرہ میں تعمیر ہوتی جس میں پانچ سال بعد درس و تدریس کا سلسلہ بھی شروع ہو گیا اور اُس وقت سے آج تک جاری ہے۔ فاطمی سلاطین مصر کو جامعہ سے خاص دلچسپی تھی اور اُن کے زمانہ میں اُس نے بہت ترقی کی۔ خلیفہ العزیز بن المعز نے جامعہ کے لیے ایک بڑا کتب خانہ وقف کیا۔ سلطان صلاح الدین کے قبضہ مصر کے بعد تقریباً ایک صدی تک ازہر کی تعلیمی تحریک مروجہ رہی اور اُس کے بجائے مسجد الحاکم تعلیمی مرکز بن گئی مگر سلسلہ ہجری میں ازہر کی تعلیمی تحریک پھر زندہ ہوئی اور اُس کا اثر و اقتدار بہت بڑھ گیا۔ ملک کے سیاسی معاملات میں بھی علمائے ازہر کی آواز مقتدر اور با اثر ہو گئی چنانچہ سلسلہ میں فالفوالغوری کو مصر کا سلطان علمائے ازہر نے منتخب کیا۔ سلسلہ میں جب نپولین مصر آیا تو اُس نے سب سے پہلے ازہر کے شیخ اعظم سے ملاقات کی۔ سلسلہ میں ازہر کے علمائے محمد علی کو خدیو بنایا۔ اسی طرح سلسلہ تک ازہر حکومت کے اثر سے آزاد بلکہ ایک حد تک اُس پر حادی رہتا تھا مگر اس کے بعد خدیو نے

علماء کی ایک کمیٹی قائم کر کے اس کے انتظامی اور تعلیمی حالات کی جانچ کرائی اور ۱۸۹۶ء میں جامعہ کے متعلق ایک قانون بنادیا گیا۔ بہر حال جامعہ ابھر تقریباً ایک ہزار سال تک تعلیم اور علم کا مرکز بنا رہا ہے۔

۱۲۔ "جان شاری"

جس زمانہ میں ترکی فوج کسی جدید تنظیم کے ماتحت نہ تھی تو اول سلطان ارخان نے ترکمانوں کی ایک فوج مرتب کی مگر وہ قوی ضبط و نظم کا تحمل نہ کر سکی اس لیے ۱۳۳۱ء میں یہ تجویز کی گئی کہ ہر سال کچھ عیسائی نوجوان ان کے والدین سے لے لیے جاتے تھے اور ان کو تربیت دیکر فوج میں داخل کیا جاتا تھا اس فوج کا نام "فوج نو" تھا شروع میں اس فوج کی تعداد ۲۰ ہزار سے زیادہ نہ تھی مگر بعد کو ۱۵۹۱ء میں اس کی تعداد پچاس ہزار کے قریب ہو گئی اور اس کو مخصوص حقوق دیے گئے۔ مگر سلطان ابراہیم کے زمانہ میں تعداد گھٹا کر ۱۱ ہزار کر دی گئی کچھ روز بعد پھر اس تعداد میں اضافہ ہونا شروع ہوا اور ۱۸۳۶ء میں ایک لاکھ ۳۵ ہزار ہو گئی۔

امن کے زمانہ میں ان سپاہیوں کو تنخواہ نہیں ملتی تھی صرف جنگ کے زمانہ میں ملتی تھی۔ امن کے زمانہ میں ہر سپاہی کوئی نہ کوئی پیشہ کر کے اپنی روزی کمانا تھا۔ رفتہ رفتہ اس فوج کی قوت میں بہت اضافہ ہو گیا۔ حتیٰ کہ وہ معاملات حکومت میں دخل ہو گئی۔ سلطان احمد خاں کی ۲۸ سالہ عہد حکومت میں

انہوں نے ۱۴ مرتبہ حکام سے ناراض ہو کر قسطنطنیہ میں آگ لگا دی اور بلوہ کیا۔ ایک دفعہ انہوں نے وزیر اعظم کے محل پر حملہ کر کے اُس کو تباہ کر ڈالا آخر کار سلطان محمود ثانی نے اُن کا قلع قمع کرنے کا تہیہ کر لیا۔ ۱۸۲۱ء میں ایک منظم فوج بھرتی کی گئی مگر جان نثاروں کو نئی فوج کا بھرتی کیا جانا بہت ناگوار ہوا۔ انہوں نے بغاوت کر دی۔ اُس وقت سلطان نے پیغمبر کا جسنڈا نکال کر جہاد کا اعلان کر دیا اور سخت لڑائی کے بعد وہ لوگ گھبرا گئے اُن میں بہت سے مارے گئے کچھ گرفتار ہوئے اور کچھ جو اپنی بارگاہوں میں موجود تھے وہیں بارگاہوں میں آگ لگا کر جلا دئے گئے۔

۱۳۔ ریاض پاشا

ایک چوکی خاندان سے تھے مگر یہودی سمجھے جاتے تھے خدیو اسماعیل کے زمانہ میں کمیشن مالیات کے نائب صدر بنائے گئے ۱۸۶۵ء میں وزیر داخلہ مقرر کئے گئے لیکن زیادہ عرصہ نہ ٹھہر سکے مصر چھوڑ کر چلے گئے۔ اسماعیل کے معزول ہونے کے بعد برطانوی سفارت خانہ نے اُن کو پہر بلا لیا اور وزیر اعظم مقرر کر دیا وہ اعرابی کے سخت مخالف تھے اور انگریزی سفارت خانہ میں بہت مقبول تھے۔ اُن کی رائے یہ تھی کہ مصری قوم آزاد حکومت خود اختیاری کے قابل ہی نہیں ہے۔ عباس دوسیم کے زمانہ میں بھی چند روز وزیر اعظم رہے۔ اپریل ۱۹۱۸ء میں اسماعیل دیکر کنارہ کش ہو گئے باوجودیکہ انگریز اُن سے خوش تھے مگر خدیو اسماعیل ناخوش رہتا تھا تعجب ہے کہ تیغ سے اور ریاض پاشا سے



اچھے تعلقات کیونکر قائم رہے غالباً وہ شیخ کے محض علم و فضل کا یقین ہوا ہوگا یا خدیو اسماعیل سے دونوں کی نفرت ایک حد تک اشتراک خیال کا باعث ہوئی ہو۔ یہ ظاہر ہے کہ اُس کا مصری قوم پرستوں کی جماعت سے کوئی تعلق نہ تھا۔

۱۴۔ ادیب اسحق

۱۲ جنوری ۱۸۵۶ء کو دمشق میں پیدا ہوئے اور کم و بیش ۱۴ سال کی عمر میں ایک ہزار سے زیادہ اشعار کہہ چکے تھے۔ بلا کے ذہین اور صاحب فہم تھے ادبی ذوق بہت بلند اور وسیع تھا تعلیم مکمل نہ ہوئی تھی کہ اُن کو فکر معاش میں مبتلا ہونا پڑا۔ ۱۵ سال کی عمر میں وہ بیروت چلے گئے اور وہاں کی علمی صحیفوں میں عزت کی نظر سے دیکھے جانے لگے۔ کچھ عرصہ بعد سرکاری ملازمت ترک کر کے جریدہ ”التقدم“ کی ادارت اپنے ہاتھ میں لے لی اور اب اُن کے زورِ قلم کے چرچے عام ہو گئے اس عرصہ میں علاوہ چند تصانیف کے فرانسیسی ناول کی فرمائش پر ایک مشہور فرنج ڈرامہ کا ترجمہ عربی میں شایع کیا۔ یہ ڈراما عربی زبان میں جب اُنتیج پر آیا تو ادیب اسحق کا نام ہر بچہ کی زبان پر آنے لگا اسی کے بعد وہ انجمن ”زہرة الادب“ کے صدر منتخب ہو گئے وہ اہل اول مصر میں ایک ادیب اور اہل قلم کی حیثیت سے آئے۔ اسکندریہ میں اُن کے ڈرامے کھیلے جاتے تھے اور قاہرہ کی اعلیٰ صحیفوں میں وہ عزت کے ساتھ شریک کئے جاتے تھے۔ اُسی زمانہ میں بد جمال الدین

مصر آگئے تھے۔ ادیب اسحق جب قاہرہ پہنچے تو جاتے ہی شیخ کے حلقہٴ درس میں شامل ہو گئے۔ شیخ کے فیضِ صحبت کا یہ اثر تھا کہ اب انہوں نے مصر میں آزاد اخبار نویسی اختیار کی اور **المصلح** میں اپنا پہلا عربی اخبار مقرر کے نام سے جاری کیا۔ جامعہ ازہر میں شیخ جو لکچر دیا کرتے تھے اُن کو ادیب اسحق اپنے اخبار مقرر میں شائع کیا کرتے تھے۔ کمال یہ تھا کہ اخبار کے لیے اُن کے پاس کوئی سرمایہ نہ تھا جب انہوں نے مصر کا پہلا پرچہ شائع کیا تو اُن کی جیب میں ۲۰ فرانک دگیا وہ روپے آٹھ آنے سے زیادہ نہ تھے۔ لیکن شیخ کی صحبت نے اُن کو تمام مشکلات سے بے پروا ہونا سکھا دیا تھا اور انتہائی تنگدستی کی حالت میں بھی اُن کا ارادہ کمزور نہ تھا۔ اخبار مقرر چند ہی روز میں اس قدر مقبول ہوا کہ مالی دشواریاں سب رفع ہو گئیں کچھ عرصہ بعد انہوں نے ایک دوسرا روز نامہ ”التجارہ“ کے نام سے جاری کر دیا۔ ان جریدہ کا جو اثر ملک کے تمام حالات پر مرتب ہوا اس کو صاحب ”شاہیر الشرق“ ان الفاظ میں بیان کرتا ہے۔

”پبلک میں ایک قسم کی حرکت اور بیداری پیدا ہونے لگی بات چیت اور اظہارِ خیالات میں حریت اور آزادی کا رنگ جھلکنے لگا۔ جمود اور بے حسی کے بادلوں میں جنبش اور اضطراب کی بری انگڑائیاں لینے لگی۔ اگرچہ یہ چیز عام طور پر ایک نوع کی جدت تھی جس سے قبل اذہن بہت کم دل و دماغ آشنا تھے۔

لیکن سب سے زیادہ حکومت نے اس کو محسوس کیا اور اس کو بہت سے خطرات کا گمان گزرنے لگا۔

چنانچہ دونوں جراید بحکم سرکار بند کر دیئے گئے۔ اس کے بعد ادیب سخی پیرس چلے گئے اور وہاں سے ”التاہرہ“ کے نام سے ایک اخبار جاری کیا ”مصر اور التجارہ“ سے بھی زیادہ ”القاہرہ“ مقبول ہوا۔ پیرس میں بیٹھ کر انھوں نے بیداری مصر کے متعلق اپنی پوری قوت صرف کر دی اور بجائے اس کے کہ اُن کے جراید کو بند کر کے حکومت مصر کچھ اطمینان حاصل کرتی اور زیادہ ترودات میں مبتلا ہو گئی۔ لیکن پیرس کی آب و ہوا سے اُن کی صحت بہت خراب ہو گئی اور نمونیا کے ایک شدید حملہ کے بعد اُن کا قیام وہاں باطل نامکن ہو گیا۔ چنانچہ وہ پھر مجبوراً بیروت چلے گئے۔ بیروت میں اخبار ”استقام“ کے مالک نے پھر اس اخبار کے فرائض ادا کرتے اُن کے سپرد کر دیئے۔ ایک سال تک وہ بیروت میں مقیم رہے لیکن ۱۹۱۸ء کے اواخر میں جب وزارت مصریہ میں انقلاب ہوا تو وہ پھر قاہرہ گئے۔ اس مرتبہ ”نظارۃ المعارف“ میں اُن کو ایک عہدہ دیا گیا اور جریدہ مصر کے اجرائی اجازت بھی مل گئی۔ چند روز بعد وہ مصری پارلیمنٹ کے معتد منتخب ہو گئے۔ اس لیے اخبار کی اداات انھوں نے اپنے بجائی کی طرف منتقل کر دی لیکن وہ خود بھی اکثر مضامین لکھتے رہتے تھے۔ کچھ عرصہ کے بعد جب مصر میں فوجی بغاوت شروع ہوئی تو انھوں نے اعرابی پاشا کی تابعداری اور بالآخر اُن کو

بیروت کی طرف بھاگنا پڑا۔ اسکندریہ پر انگریزوں کا قبضہ ہو جانے کے بعد وہ پھر قاہرہ واپس آئے لیکن آتے ہی گرفتار کر لیے گئے۔ اور بعد کو خارج البلد کر دئے گئے۔

اب تیسری مرتبہ بیروت میں انھوں نے اخبار ”التقدم“ کی عنانِ ادارت اپنے ہاتھ میں لی لیکن جب سے کہ پیرس میں اُن کی صحت بگڑی پھر کبھی نہ سنبھل سکی اور آخر وہ مجبور ہو کر تبدیل آب و ہوا کے خیال سے پھر اسکندریہ آئے، اس کے بعد لبنان چلے گئے اور وہیں ۱۸۸۵ء میں صرف (۲۹) سال کی عمر میں انتقال کیا۔

مرحوم اسلامی عہدِ جدید کے سب سے بڑے جادو نگار اور جادو بیان تھے۔ مزاج کی حدتِ حریت کا جوش ارادوں کی قوت یہ سب چیزیں اُن کے اندر جمالِ الدین کا ایک صبحِ عکس تھیں۔

”کتاب الدرر“ مرحوم کے اقوال و مضامین کا ایک مجموعہ ہے جس میں جا بجا شیخ جمال الدین افغانی کا تذکرہ آتا ہے۔

ادیبِ اسحق مفتی عبدہ اور اُن کے اُستاد شیخ کی تعلیمات کا سب سے زیادہ موثر نمونہ تھے۔

۱۵۔ جمیس سنا۔

شیخ کے رفقا میں سے ایک مصری یہودی تھے۔ بلنٹ نے ۱۸۸۲ء میں اُن کے حسب ذیل حالات اپنی کتاب میں لکھے تھے۔

جمیس سنا ”عرف ابو نظارہ“ آج کل پیرس میں رہتے ہیں۔ وہ اپنا اخبار ”ابو نظارہ“ شایع کرتے ہیں اور زبانوں کے معلم بھی ہیں۔ وہ مصر کے قوم پرستوں کی جماعت میں شریک ہیں اور (۳۰) سال سے

پیرس میں مقیم ہیں۔ یہاں اخباری دنیا میں وہ عزت کی نظر سے دیکھے جاتے ہیں۔ آدمی بہت ظریف اور ذہین ہیں اور مصر میں شیخ اور محمد عبدہ کی صحبت میں رہ چکے ہیں۔ ان ہی دونوں نے سب سے پہلے اُن کو اخبار نویسی کی طرف راغب کیا۔ پہلے انھوں نے مصر سے اخبار نکالا اور خدیو اسماعیل کا بہت مذاق اڑاتے تھے۔ آخر وہاں سے نکالے گئے۔ تب پیرس میں قیام کر کے اپنا اخبار جاری رکھا۔ شیخ کی بے تکلف صحبت میں شریک ہونے تھے اور معلوم ہوتا ہے کہ شیخ کے مخلص اجاب میں سے تھے۔

۱۶۔ سعد زاعلول (۱۸۶۰ء - ۱۹۲۷ء)

مصری فلاسین میں سے تھے۔ ۱۸۶۰ء میں پیدا ہوئے۔ ازہر میں تعلیم پائی اور مفتی عبدہ کے خیالات سے بہت زیادہ متاثر ہوئے۔ اوائل عمر میں ایک سرکاری اخبار کے ایڈیٹر مقرر ہو گئے مگر اترابی کی بغاوت کے سلسلہ میں معتبوب ہوئے اور جب برطانوی فوج نے اسکندریہ پر قبضہ کیا تو قید کر دیئے گئے۔ ۱۸۸۵ء میں وکالت شروع کی۔ پھر جج ہو گئے اور پھر ۱۸۹۷ء میں وزیر تعلیم اور ۱۹۱۲ء میں وزیر عدلیہ ہو گئے۔ وزیر عدلیہ کی حیثیت سے انھوں نے خدیو عباس پر فین کا الزام لگایا۔ اس وقت لارڈ کچنر مصر میں برطانوی نمائندے تھے انھوں نے زاعلول کو استعفیٰ دینے کا حکم دیا۔ اس واقعہ کے بعد سے وہ کھلم کھلا انگریزوں کی مخالفت کرنے لگے۔ ۱۹۱۵ء میں جنگ عظیم کے ختم ہونے کے بعد انھوں نے مصر کی آزادی کا مطالبہ شروع کیا چنانچہ مارچ

۱۹۱۹ء کو گرفتار کر کے مالٹا بھیج دیئے گئے۔ اُن کی گرفتاری کی وجہ سے مصر میں سخت بلوے ہوئے۔ ۱۹۱۹ء میں آزاد ہو کر پھر مصر آئے مگر پھر چند روز بعد جب انگریزی ”وخل“ کے خلاف بلوے شروع ہوئے تو اُن کو گرفتار کر کے عدن بیحد یا گیا۔ ۱۹۲۰ء میں الجزائری بھیجے گئے مگر ۱۹۲۳ء میں پھر آزاد ہو گئے۔ ۱۹۲۴ء میں وزیر اعظم ہو گئے اور اُسی سال برطانوی مہرین سے سمجھوتہ کرنے کے لیے لندن گئے مگر کوئی سمجھوتہ نہ ہو سکا۔ ۱۹۲۵ء میں جب سردار سوڈان سرلی اٹلیک قتل کیے گئے تو زراغلول کے خلاف انگریز بہت برا فروختہ ہو گئے اور ان کو وزارت سے استعفیٰ دینا پڑا لیکن چند ہی روز بعد اُن کو مصری پارلیمنٹ نے اپنا صدر منتخب کر لیا۔ قاہرہ میں ۲۳ اگست ۱۹۲۵ء کو انتقال ہوا۔

سعد زراغلول براہ راست جمال الدین کی تحریک کی ایک کڑی تھے۔ اُنھوں نے جمال الدین کے عقاید اپنے استاد مفتی عبدہ کے طبقہ درس میں حاصل کئے تھے۔ لیکن خود بھی جوانی کے زمانہ میں پیرس میں شیخ سے ملے تھے اور ان کی صحبت میں کچھ وقت گزارا تھا۔ مصری فلاسین کی بیداری کے متعلق شیخ کی مساعی کا نتیجہ بھی دو نمایاں اشخاص تھے۔ ایک اعزابی اور ایک سعد زراغلول۔

۱۶۔ شریف پاشا

مصر کے مشہور مدبر ۱۹۲۳ء میں پیدا ہوئے۔ کئی بار وزیر اعظم بنائے گئے اور جب توفیق تخت پر بیٹھا گیا تو اُس وقت وزیر داخلہ اور وزیر خارجہ تھے۔ فرانس میں تعلیم پائی تھی۔ خیالات

زیادہ تر قوم پرستی کی طرف مائل تھے۔ چنانچہ ۱۸۷۷ء میں دستوری اصلاحات کی ایک اسکیم بھی پیش کی تھی مگر خدیو نے اُس کو نامنطور کیا۔ جب توفیق نے چاہا کہ سوڈان کا فیصلہ انگریزوں کے حسبِ منشاء کر دیے تو اُنھوں نے اس تجویز کی سخت مخالفت کی اور اسی بنا پر استعفیٰ دیدیا۔ اعرابی نے اپنی بغاوت کے موقع پر یہ مطالبہ کیا تھا کہ شریف پاشا کو بھر وزیر اعظم مقرر کیا جائے۔ مصری قوم پرست ان کی عزت کرتے تھے۔

اُنھوں نے مصر میں سب سے پہلے ایک قومی پارٹی بنائی تھی جس کو برطانوی حکام پسند نہ کرتے تھے۔ آخری دفعہ وہ ۱۸۸۲ء میں وزیر اعظم بنائے گئے مگر اعرابی پاشا کی شکست کے بعد وہ برطانیہ کی پالیسی سے بیزار ہو کر دست کش ہو گئے اور ۱۸۸۸ء میں انتقال ہو گیا۔

۱۸۔ اعرابی پاشا

احمد اعرابی (۱۸۹۱ء - ۱۸۳۹ء) فلاہین کے ایک خاندان میں پیدا ہوئے ۱۸۷۲ء میں فوج کا کمیشن ملا۔ اُس زمانہ میں مصر کے قوم پرستوں میں یہ تحریک پیدا ہو رہی تھی کہ مصری حکومت اور فوج سے ترکی عنصر کو خارج کیا جائے۔ اس تحریک کے لیڈر علی ربی تھے۔ اعرابی بھی اُن کی خفیہ انجمن میں شریک ہو گئے۔ جب اسماعیل کی معزولی کے بعد توفیق خدیو بنائے گئے اور فرانس و انگلستان نے مصری حکومت کے اہم شعبوں پر قبضہ کر لیا تو اعرابی نے حکومت مصر کی کمزوری اور غیر ملکیوں کی مداخلت کے خلاف آواز بلند کرنی شروع کی۔ اُن کے ساتھ پس پردہ اور

بھی بہت سے مصری قوم پرست شریک تھے۔ ۱۸۸۱ء میں اعرابی  
 کے خلاف کورٹ مارشل بٹھایا گیا مگر وہ فوج کے سپاہیوں میں  
 اس قدر ہر دل عزیز تھے کہ فوج اُن کو ذبح دستی چھڑا کر لے گئی۔  
 خدیو نے گھبرا کر محمد سامی کو وزیر جنگ بنایا اور کوشش کی کہ  
 کسی طرح اعرابی کو گرفتار کرایا جائے۔ ۸ ستمبر ۱۸۸۱ء کو اعرابی  
 نے قصر عابدين کے سامنے ایک فوجی مظاہرہ کرایا اور خدیو کو  
 مجبور کر کے ریاض پاشا کے بجائے شریف پاشا کو وزیر اعظم  
 بنوایا۔ فوج کی تنخواہوں میں اضافہ کرایا اور دارالامرا کا اجلاس  
 منعقد کرنے کی اجازت حاصل کی۔ اس وقت اعرابی کا اثر و نفوذ  
 اس قدر زیادہ تھا کہ خدیو کی مجال نہ تھی کہ اُن کی خواہش  
 کے خلاف کوئی عمل کرتا۔ چنانچہ ۱۸۸۱ء میں اُن کو معتمد صیفہ  
 جنگ مقرر کیا گیا۔ فروری ۱۸۸۲ء میں جب شریف پاشا نے  
 استعفیٰ دیدیا تو محمد سامی بے جو اعرابی جماعت کے رکن تھے وزیر  
 اعظم بنائے گئے مگر اعرابی کے اس بڑھنے ہوئے اثر کو دیکھ کر  
 برطانوی حکومت بہت بے چین ہو گئی۔ اور یہ ارادہ کر لیا گیا  
 کہ اب فوجی کارروائی کر کے مصر میں برطانوی "دخل" کو مستحکم  
 کر دینا چاہیے۔ برطانوی اور فرانسیسی مدبرین کے اس ارادہ کو  
 معلوم کر کے اہل مصر کے اندر سخت ہسجان پیدا ہوا۔ اور اسکندریہ  
 میں کئی دن تک سخت بغاوت ہوئے رہے۔ ۱۱ جولائی ۱۸۸۲ء  
 کو برطانوی بیڑے نے اسکندریہ پر گولہ باری کی اور اپنی فوجوں  
 کو ساحل پر اتار دیا۔ بہت کشت و خون ہونے کے بعد بلوہ فرد کیا گیا۔



اور اس کے بعد برطانوی فوج نے طل الکبیر پر اعرابی کی فوج کو شکست دی۔ کہا جاتا ہے کہ اعرابی کی فوج کے بعض افسروں کو رشوت دے کر توڑ لیا گیا تھا۔ دسمبر میں اعرابی پر مقدمہ چلایا گیا اور سزائے موت کا حکم صادر کر دیا گیا۔ یہ مقدمہ مصری قوم کی نظر میں خاص اہمیت رکھتا تھا۔ بلنت نے اس موقع پر مصری قوم پرستوں کے ساتھ اپنی مخلصانہ ہمدردی کا اعلیٰ ثبوت دیا اور اعرابی کی سزا کے خلاف ہر قسم کی کوشش جاری رکھی حتیٰ کہ بہت سا روپیہ اپنی جیب سے خرچ کیا اور ان ہی کی کوششوں کا یہ نتیجہ تھا کہ اعرابی کی سزائے موت کو جلا وطنی سے بدل دیا گیا۔ وہ سیلون بھیج دیے گئے اور ۲۰ برس تک وہ سیلون میں جلا وطن رہے۔ مئی ۱۹۱۷ء میں خدیو عباس دوم نے ان کو وطن آنے کی اجازت دی اور وہ مصر آ گئے۔ ۱۲ ستمبر ۱۹۱۷ء کو قاہرہ میں ان کا انتقال ہو گیا۔

مصر کی قومی تحریک میں اعرابی کا نام بہت نمایاں ہے گو کہ وہ براہ راست جمال الدین کی تعلیمات کے زیر اثر نہ آئے تھے لیکن اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ان کا دامن اُسی تحریک سے بندھا ہوا تھا جو جمال الدین اور مفتی عبدہ نے مصر میں پیدا کی تھی۔ شیخ کے مصر سے چلے جانے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ ان سے اور اعرابی سے براہ راست تعلقات پیدا ہو گئے تھے۔

اعرابی کی قوم پرستی کے متعلق خود لارڈ کرومر اپنی ایک کتاب میں حسب ذیل اعتراف کرتے ہیں:-

” اعرابی یورپ کی نظر میں جس تحریک کے نمایندے تھے اس تحریک کے لیڈروں کی نیت کچھ بھی ہو مگر وہ بلاشبہ ملک کی بد نظمی کے خلاف ایک حقیقی

احتجاج کی صورت تھی “ ( Modern Egypt )  
اعرابی کی سیاسیات خالص ملکی تھیں وہ ترک انگریز فراموشی اور تمام غیر قومی اور غیر ملکی عناصر کے خلاف تھے اور یہ چاہتے تھے کہ مصر صرف مصریوں کے لیے آزاد رہے۔

۱۹- مہدی سوڈانی محمد احمد ابن سید عبد اللہ ۱۸۴۴ء - ۱۸۸۱ء  
مارچ ۱۸۸۱ء میں ایک کشتی ساز کے گھر میں بمقام ڈنگولا پیدا ہوئے۔ خرطوم کے شمال میں بود باش اختیار کی اور خبیہ طریقہ پر دیہاتی آبادی میں ٹیکسوں اور محاصل کے خلاف بددلی پیدا کرنی شروع کی۔ ۱۸۸۱ء میں قاہرہ گئے جہاں اُن کی جمال الدین افغانی سے ملاقات ہوئی اور بیان کیا جاتا ہے کہ آزادی سوڈان کے مسئلہ پر اُن سے اور شیخ سے بہت کچھ مشورہ اور تبادلہ خیالات ہوا۔ قاہرہ سے واپس آنے کے بعد مہدی نے جنگ آزادی کا نقشہ بنانا شروع کیا اور بالآخر ۱۸۸۱ء میں اپنے مہدی موعود ہونے کا اعلان کر دیا۔ سوڈانی ہزار ہا کی تعداد میں ان کے جھنڈے کے نیچے جمع ہونے لگے اور جب مصری فوجیں اس بغاوت کو فرد کرنے کے لیے بھیجی گئیں تو مہدی کی فوج نے اُن کو پڑی در پڑی شکستیں دیں۔ ۱۸۸۱ء میں ہنس پاشا کے دس ہزار سپاہی قتل کر دیے گئے۔ اُن کے خاص پیرو دغبنے مشرقی سوڈان میں

ہل چل چادی۔

جس زمانہ میں مصر میں اعرابی کی شورش پیدا ہو رہی تھی تو سوڈان میں ہمدی کے معتقدین شدت کے ساتھ جہاد کر رہے تھے۔ سلاطینہ میں جب برطانوی فوجیں مصر میں داخل ہوئیں تو اس واقعہ نے ہمدی کی فوجوں میں سخت غصہ اور جوش پیدا کر دیا۔ سلاطینہ میں برطانوی حکومت نے مصری حکومت کو حکم دیا کہ سوڈان کا تصفیہ کر دیا جائے مگر جب مصری جنرل عبدالغفور پاشا کو ہدایت کی گئی کہ وہ سوڈان سے مصری حکام اور فوجوں کو واپس لائیں تو انھوں نے اس حکم کی تعمیل کرنے سے انکار کر دیا۔ تب جنرل گارڈن کو خرطوم بھیجا گیا اور خدیو نے جنرل موصوف کو سوڈان کا گورنر جنرل بنا دیا۔ خرطوم میں گارڈن کو ہمدی کی فوجوں نے گھیر لیا اور وہ وہیں مارے گئے اس کے بعد ہمدی کا انتقال ہو گیا۔ مگر دغنه برابر جہاد کرتا رہا۔ سلاطینہ میں کمپنز خرطوم بھیجے گئے اور ان کے مقابلہ میں دغنه کو ہٹنا پڑا۔ یہ جنگ سلاطینہ تک جاری رہی لیکن ۱۹ فروری سلاطینہ کو دغنه نے آخری شکست کھائی اور اُس کے بعد سے ہمدی کی تحریک کا تقریباً خاتمہ ہو گیا۔

یہ واقعہ ہر اور شیخ نے خود بھی اس کا اعتراف کیا ہے کہ ہمدی کی تحریک میں شیخ کی تحریک کے اکثر کارکن شریک تھے اور فی الحقیقت یہ تحریک آزادی مصر کی وہی ایک تحریک تھی جس کا مظاہرہ مصر میں اعرابی نے کیا تھا۔ ہمدی سوڈان کے معاملات سے شیخ کا جو تعلق عرصہ تک قائم رہا اُس کی تفصیل گزشتہ صفحات میں موجود ہے۔ کہا جاتا ہے کہ چونکہ مصر کے علماء عوام کے جوش کو ٹھنڈا کرنے

کے لیے ہمیشہ اس عقیدہ کی تبلیغ کیا کرتے تھے کہ ظہور مہدی سے پہلے جہاد حرام ہے۔ اس لیے وقتی مصالح کی بنیاد پر مہدی نے اپنے مہدی ہونے کا اعلان کرنا ضروری سمجھا تھا تاکہ جہاد میں مندرجہ بالا عقیدہ سدِ راہ نہ ہو۔ مجاہدین سے جس عہد نامہ پر دستخط کرائے جاتے تھے اُس کی عبارت حسب ذیل تھی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

”ہم نے اپنے آپ کو خدا اور رسول کے لیے بیع کر دیا ہے۔ ہم خدا کی توحید پر استقامت کے ساتھ ایمان لاتے ہیں۔ خدا کی مبودیت میں کسی چیز کو شریک نہیں کریں گے۔ بتان نہیں باندھیں گے اور معروف کی اطاعت سے روگردانی نہیں کریں گے۔ ہم نے اپنے کو ترک دنیا کر کے تمہارے ہاتھ بیچ دیا ہے۔ اور جہاد سے نہیں بھاگیں گے“

۲۰۔ شاہ عبدالعظیم۔

یہ خانقاہ پھران سے آٹھ دس میل کے فاصلے پر ہے۔ پھران کے شمال میں کوہ دماوند کی چوٹیاں نظر آتی ہیں۔ جنوب کی طرف بہت سے پرانے ٹیلے نظر آتے ہیں جو کسی زمانہ میں کربلا کے قافلوں کے راستہ پر نشانِ راہ کا کام دیتے تھے۔ ان ہی کے قریب سرسبز درختوں کے سایہ میں شاہ عبدالعظیم کی

چوٹی سی بستی ہو اور اُسی کے قریب قدیم شہر رے کے آثار موجود  
 ہیں۔ ایک زمانہ میں ایران میں بعض مقامات مجرموں کے لیے  
 جائے پناہ سمجھے جاتے تھے۔ اور کوئی مجرم اگر اُن مقامات میں  
 پناہ لے لے تو گرفتار نہیں کیا جاسکتا تھا یہ ایک قدیم رسم تھی  
 حتیٰ کہ شاہ کا صیقل بھی ایک جائے پناہ تھا اور اگر کوئی مجرم  
 شاہ کے گھوڑے کی دم بکڑ لے تو وہ بھی گرفتاری سے محفوظ  
 ہو جاتا تھا۔ اسی طرح یہ مشہور درگاہ تھی جہاں مجرم گرفتار  
 نہیں ہو سکتے تھے۔ اس پناہ کو حالت "بست" کہا جاتا تھا۔

۲۱۔ مرزا رضا خان کرمانی

ایرانی معتقدین میں سے شیخ کے خاص آدمی تھے۔ شیخ کے ساتھ  
 اُن کی عقیدت مندی کا حال ان کے بیان سے جو گزشتہ صفحات  
 میں درج ہو واضح ہوتا ہے۔ پہلے تمباکو کے ٹھیکہ کے خلاف جو  
 بلوے ہوئے اُن کے سلسلہ میں گرفتار کئے گئے۔ اُن کے والد  
 کا نام ملا حسین عرف بہ ملا حسین بدر تھا۔ تمباکو کے ملوہ میں  
 گرفتاری کے بعد اُن کی تمام جائداد ضبط کر لی گئی اور بعض  
 عمال حکومت نے اُن پر سخت مظالم کئے۔ ایک موقع پر  
 مرزا کو اس قدر مارا پیٹا گیا کہ انھوں نے تنگ آکر اپنے پیٹ  
 میں چاقو مار لیا۔ عرصہ تک جیل خانہ میں بند رہے پھر قسطنطنیہ  
 میں شیخ کے پاس چلے گئے اور وہاں سے آخر دفعہ طہران آکر  
 یکم مئی ۱۲۸۵ کو ناصر الدین شاہ کو قتل کر ڈالا۔

## ۲۲۔ ارنسٹ رینان - ۱۸۹۲-۱۸۹۳ء

- مشہور فرانسیسی فلاسفر و مستشرق، ابتدائی تعلیم زیادہ تر مذہبی ہوئی تھی۔ اور طبیعت کا رجحان بھی یہی تھا۔ مگر ۱۸۳۸ء میں انقلاب فرانس کا طبیعت پر بہت اثر ہوا۔ اسی زمانہ میں ایک کتاب مستقبل سائنس Future of Science لکھی۔ ۱۸۴۹ء میں فرانسیسی حکومت نے مختلف سائنسنگ تصفیقاتوں کا کام اُن کے سپرد کیا وہ اکثر Journal de میں مضامین لکھا کرتے تھے۔ ۱۸۵۲ء میں انھوں نے اپنی مشہور کتاب Avarroes لکھی جس میں انھوں نے ابن رشد اور اُن کے فلسفہ سے بحث کی۔ اس کتاب کی وجہ سے اُن کو علمی اعزاز دیا گیا۔ اُن کا فلسفہ یہ تھا کہ خوشحالی کے مقابلہ میں کوئی چیز بھی کم قیمت نہیں اکثریت کا زیادہ سے زیادہ فائدہ محض ایک دھوکہ دینے والا اصول ہو اور اُن کا دعویٰ یہ تھا کہ انسان محض خوشحال ہونے کے لیے پیدا نہیں کیا گیا بلکہ ہر روز اُس کو یہ محسوس کرنا چاہیے کہ وہ گزریے ہوئے دن سے کچھ آگے بڑھ کر ایک منہاسے خیال پیدا کرتا ہے بعد کو Origine of Chemistry میں کلدانی اور یونانی زبان کے پردفسر ہو گئے لیکن پادریوں نے اُن کے تقرر کی اس بناء پر مخالفت کی کہ اُن کے مذہبی عقائد خراب تھے۔ مگر بادشاہ ان سے بہت خوش تھا۔ ۱۸۶۰ء میں وہ ملک کے باہر علمی تحقیقات کرنے کے لیے بھیج دیے گئے۔ واپس آکر وہ پھر کالج میں پردفسر ہو گئے۔ لیکن پہلے ہی لیکچر میں انھوں نے مسیح کو ایک عظیم المثال انسان کے الفاظ سے یاد کیا جس سے کیتھولک

پارٹی بہت برافروختہ ہوئی اور اس کچر کو قابل اعتراض قرار دیکر اُن کو معطل کر دیا گیا۔ اس کے بعد وہ محض اپنے قلم سے معاش پیدا کرنے لگے۔ انھوں نے قدیم مسیحی مذہب کے تقریبات کے پرچے اڑا دئے اور اپنے مباحث میں عقل و درایت کو حکم فرار دیا جس کا ایک نتیجہ یہ بھی ہوا کہ اُن کو اسلام کے خالص اصول توحید کو قبول کرنا پڑا۔

مذہب اور فلسفہ کے متعلق وہ بہت آزاد خیال تھے لیکن اسلام کے متعلق اُن کی رائے بحیثیت مجموعی اچھی نہ تھی تاہم وہ اسلامی عمومیت کے نظم سے بہت متاثر ہو گئے تھے۔ چنانچہ ایک موقع پر انھوں نے اپنا یہ خیال ظاہر کیا کہ: ”اپنی زندگی میں جب کبھی میں مسلمانوں کی مسجد میں داخل ہوا ہوں میں نے اپنے اندر اسلام کی طرف ایک خاص کشش محسوس کی ہے بلکہ مجھے اپنے مسلمان نہ ہونے پر افسوس ہوا ہے“ ابن رشد کے فلسفہ سے وہ بہت زیادہ متاثر ہوئے تھے۔ چنانچہ اپنے ایک مضمون میں انھوں نے لکھا ہے:-

ہمارے پاس ابن رشد کو ایک مخلص مسلمان نہ تسلیم کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ خصوصاً ایسی حالت میں کہ اسلام کے متعلق جو کچھ تھوڑی بہت معلومات ہیں حاصل ہیں اُن کو اسلام کے خالص عقاید اور تعلیمات سے کوئی تعلق نہیں اور خود اسلام بھی ان باتوں کو غیر معمولی اور لغو قرار دیتا ہے۔ اسلام کے عقاید تو نہایت صاف ستھرے

اور صحیح خیالات کا مجموعہ ہیں۔“

اُن کا اور سید جمال الدین کا عرصہ تک علمی مقابلہ ہوتا رہا۔

اُن کا یہ مشہور مقولہ تھا کہ ”مذہب اور علم کا اتحاد اتنا ہی ناگزیر ہے جس قدر کہ دنیا کی زندگی جس کے لیے وہ باعث افتخار ہیں“

ان کی تصانیف میں Origine of Chemistry اور تاریخ بنی اسرائیل

بہت مشہور ہیں۔

۱۲ اکتوبر ۱۸۹۷ء کو انتقال ہو گیا۔

۲۲۔ مرزا باقر ایرانی

ایران میں پیدا ہوئے۔ ہندوستان۔ چین۔ بخارا۔ انگلستان اٹلی

دفرانس کا سفر کیا۔ بغداد و عراق ہو کر لندن گئے۔ وہاں کچھ

دنوں رہنے کے بعد بیروت آئے یہاں شادی کر لی اور تین سال

تک مقیم رہے اس کے بعد ترکی حکومت کے خلاف کسی سیاسی

سازش میں متہم ہونے کی وجہ سے طہران چلے آئے اور وہیں

انتقال کیا۔ عملی سیاسیات میں بہت کم حصہ لیتے تھے مگر یہ عقیدہ

رکھتے تھے کہ مذہبی اختلافات دنیا سے مٹ جانے چاہئیں۔ بغیر

اس کے ترقی نہیں ہو سکتی۔

پروفیسر براؤن مرحوم کے استاد تھے۔ براؤن نے اُن کے صاحبزاد

مرزا محمد ابن باقر مدیر ”مجلۃ المقدر“ کو ایک خط میں لکھا تھا کہ

”میری اُن کی درماباقر کی پہلی ملاقات ۱۲۸۵ یا ۱۲۸۶ء میں

ہوئی تھی میں نے اُن سے قرآن مجید کا درس لیا اور فارسی زبان

میں خود اُن کی منظوم تفسیر اُن ہی سے پڑھی اُن کی دوسری تصنیف



”شمسہ لندیہ“ ابھی شایع نہیں ہوئی ہے۔ بہت مشکل کتاب ہے۔ اس کے اشعار بہت دقیق ہیں۔ مرحوم کو علوم دینیہ اور السنہ قدیم میں خاص درجہ کمال حاصل تھا۔ عربی۔ یونانی۔ انگریزی۔ فارسی اور ہندی کے عالم و ماہر تھے۔ پرنس ملکم خاں پر اُن کا بہت اثر تھا۔ جس زمانے میں پیرس سے ”عزود الوثقی“ جاری تھا تو مرزا باقر لندن میں تھے اور وہاں سے ”عزود الوثقی“ کے بے مضامین اور خبریں بھیجا کرتے تھے۔ کچھ عرصہ تک بلنٹ کے سکرٹری بھی رہے۔

۲۴۔ ملکم خاں

اصفہان کے ازنی النسل باشندے تھے۔ ابتدائی زندگی میں طہران کے ایک مدرسہ میں مدرس تھے۔

پھر رقی کرتے کرتے لندن میں ایرانی سفیر مقرر ہوئے۔ اس زمانہ میں جب کہ وہ لندن میں تھے انھوں نے کوشش کی کہ شاہ ایران کو تعلیم سلطنت کی اصلاح پر آمادہ کریں۔ مگر بجائے اس کے کہ اُن کا مشورہ قبول کیا جاتا وہ معنوب ہو گئے اور انھوں نے سفارت کے فرائض سے سبکدوشی حاصل کر کے ایران میں اصلاح اور آزادی کی تحریکات پیدا کرنی شروع کیں۔ ۱۸۹۱ء میں انھوں نے لندن سے ایک اخبار جاری کیا جس کا نام ”قانون“ تھا۔ اس اخبار کو خفیہ ذرائع سے ایران میں تقیم کراتے تھے۔ اسی زمانے میں شیخ سے ملکم خاں کے تعلقات بہت گہرے ہو گئے۔ ”قانون“ کے صفحات پر شیخ کے مضامین بھی شایع ہوا کرتے تھے جن میں بہت شدت کے ساتھ شاہ ایران پر حملے کئے جاتے تھے۔ ملکم خاں زیادہ ایسے

اصلاحی مضامین لکھتے تھے جن کا مقصد یہ ہوتا تھا کہ ایرانیوں میں آزاد خیالی پیدا ہو اور وہ توہمات اور پیرہستی سے نجات پائیں۔ مثلاً قانون کی ایک اشاعت میں انہوں نے اس طرح اپنے نقطہ نظر کی وضاحت کی تھی کہ :-

”پیشبری کی روح ایسے نیکوکار اور قابل لوگوں کے مقاصد میں رہتی ہے جو چاہتے ہیں کہ وطن پرستی کے ذریعہ سے اپنی قوم کو برتر بنائیں..... بلاشبہ جس شخص نے تار اور ریلوے انجن ایجاد کیا اس کا کام خدا کے نزدیک اُن فقیروں کے اعمال سے زیادہ پسندیدہ ہے جو زہد و اتقا کے ایک غلط تجمل کے ماتحت اپنے جسموں کو تکلیف پہنچاتے ہیں“

ملکم خاں ہی کے زیر اثر سب سے پہلے دو ایرانی فری میسن لاج بھی قائم ہوئے۔

۲۵۔ عثمان وغنہ

ہمدی سوڈانی کی جماعت کے بہت نامور مبلغ اور مشرقی سوڈان میں ان کے پہ سالار تھے۔ انہوں نے مشرقی سوڈان میں آتش انقلاب مشتعل کی اور بہت سخت اور طویل محاصرہ کے بعد مصری گورنر توفیق بک کو قتل کر کے شہر سکاٹ پر قبضہ کر لیا۔ ہمدی سوڈانی کی انقلابی تحریکات میں وغنہ نے ہمیشہ بہت نمایاں حصہ لیا۔

شہر سواکن میں پیدا ہوئے (۱۸۳۷ء) وہ دیار یکر کے ایک کردی خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ ہمدی کی انقلابی تحریک

کے شروع ہونے سے پہلے وہ تجارتی کاروبار میں مشغول رہتے تھے  
 ۱۸۸۳ء سے ۱۸۹۱ء تک وہ مشرقی سوڈان میں ہمدی کی  
 فوجوں کے سپہ سالار رہے اور ۱۸۹۱ء تک لارڈ کچنر کی فوج  
 کا مقابلہ کرتے رہے۔ اس انقلابی تحریک میں اُن کا بڑا کاڑھا  
 یہ ہے کہ سات برس تک انھوں نے سواکن اور بربر کے درمیان  
 دشمن کا راستہ بند رکھا اور اسلیب کے مقام پر مصری فوج کو  
 سخت شکست دی (۱۸۹۱ء)۔ پھر طاریپ پر مصری فوج کو  
 تباہ کر دیا اس کے ایک سال بعد بیکر پاشا کی فوج کو  
 شکست دی۔ ۱۸۹۱ء میں اُن کو اسماعیل پاشا نے شکست  
 دی اور اس کے بعد وہ پہاڑوں میں پناہ گزیں ہو گئے۔  
 لیکن جب ۱۸۹۴ء میں لارڈ کچنر نے بربر پر قبضہ کر لیا  
 تو عثمان پھر میدان میں آ گئے مگر ہمدی فوج کی شکست  
 کے ایک سال بعد (۱۸۹۵ء) انھوں نے پسا ہوکر بحر احمر  
 عبور کرنے اور حجاز جانے کی کوشش کی۔ لیکن ایک مقامی  
 شیخ کی دغا بازی کی وجہ سے سواکن میں مصری حکام کے ہاتھ  
 میں گرفتار ہو گئے۔ اس کے بعد بہت عرصہ تک وہ قید رہے  
 مگر ۱۹۲۳ء میں جب کہ اُن کی عمر بہت زیادہ ہو چکی تھی  
 وہ قید سے آزاد ہو کر مکہ معظمہ آئے اور پھر وہاں سے واپس  
 جاکر (۱۹۲۶ء) وادی حیفہ میں انتقال کیا۔

سوڈان و مصر کے متعلق شیخ کے جدوجہد کے حالات سے  
 پتہ چلتا ہے کہ شیخ اُن سے خاص تعلقات رکھتے تھے اور

مہدی کی تحریک کے سلسلہ میں غالباً اُن کے اور شیخ کے درمیان خفیہ پیام و سلام بھی ہوتے رہے۔

۲۴۔ اعتماد السلطنۃ

محمدحسین خان شیخ کے خاص احباب میں سے تھے۔ کچھ عرصہ ایران میں وزیر مطابح بھی رہے اور صاحب تصنیف بھی تھے۔ اُن کی کتاب "المعاصر والعصر" بہت مشہور ہے جو طہران میں سنہ ۱۲۸۵ھ میں شائع ہوئی۔

۲۵۔ حاجی مرزا حسن شیرازی

ایران کے مشہور مجتہدین میں سے تھے۔ سارا میں رہتے تھے۔ ایران میں اُن کا بہت اثر تھا۔ سنہ ۱۲۸۹ھ میں انتقال ہو گیا۔

۲۸۔ حاجی سید علی اکبر شیرازی۔

ایران کے مشہور قوم پرست مجتہد تھے۔ ناصرالدین شاہ کے سخت مخالف تھے اُن کو اُس نے خارج البلد کیا تو شیراز میں سخت بلوے ہوئے۔ اُس وقت اُن کا یہ قصور بتایا گیا تھا کہ وہ یورپین اقوام کے خلاف تعصب رکھتے ہیں۔ ایران سے خارج البلد ہو کر اٹھوں نے بصرہ میں اقامت اختیار کی اور وہیں سے شیخ کی تحریک پر حجة الاسلام کو خطوط لکھ کر ناصرالدین شاہ کے خلاف علماء کا حملہ شروع کرایا۔

۲۹۔ شیخ علی قزوینی۔

اول انقلاب ایران کے زمانہ میں بہت نمایاں قوم پرست تھے۔ اور پہلی ایرانی مجلس کے زمانہ میں قاضی عدلیہ بنائے گئے۔ جب شاہ نے پہلی مجلس کو شکست کیا تو اُن پر بھی سخت عتاب نازل ہوا۔ اور بہت سے دوسرے لوگوں کے ساتھ باغ شاہ میں گرفتار کر لئے گئے۔

بعد کو قتل کرادیے گئے۔

۳۰۔ مرزا آقا خاں۔

پہلی نام عبدالحق تھا۔ مرزا عبد الرحیم کے بیٹے تھے۔ ریاضی، سائنس اور فلسفہ کے بڑے ماہر تھے۔ ترکی، فرانسیسی اور انگریزی خوب جانتے تھے۔ شاہ کے مظالم سے تنگ آکر شیخ احمد روحی کرمانی کے ساتھ قسطنطنیہ چلے گئے۔ وہاں اخبار "اختر" کے نائب مدیر بن گئے۔ عرصہ تک شیخ کی خدمت میں حاضر رہے۔ آخر شاہ نے ترکی حکومت کو رضامند کر کے گرفتار کرایا۔ اور شیخ احمد کرمانی کے ساتھ تبریز میں قتل کر ڈالے گئے۔

"آئینہ سکندری" اُن کی ایک مشہور تصنیف ہے۔ شاہنامے کے طور پر ایک "نامہ بستان" بھی لکھا تھا اُن کے مرنے کے بعد یہ کتاب "سالاریہ" کے نام سے شائع ہوئی۔ تاریخ بیداری ایران میں اُس کے بعض دلچسپ حصے نقل کیے گئے ہیں۔ اس کتاب میں شاہ ایران کو مخاطب کر کے ایران کی تباہی کا نوہ پڑھا گیا تھا۔ پروفیسر براؤن نے بھی اپنی کتاب "انقلاب ایران" کا دیباچہ ان ہی اشعار سے شروع کیا ہے :-

کہ کشور بہ بیگانگان افست	بہ ایراں مباداں چناں روئید
بہ افتد بزیر جوانان روس	نہ خواہم زمانے کہ ایں نعرہاں
شود ہم سرگردی انگلیس	یہ گیتی مباداں کہ ایں حوروں
کے جذبات سے بھری ہوئی تھیں۔	اُن کی تمام نظمیں اسی قسم
نہ خشم بگرد کم و کاستی	بہ گیتی نہ جستم بجز ماستی

ہم خیر اسلامیاں خواستم      دلم را بہ نیکی بیاراستم  
ہمیں خواستم تاکہ اسلامیاں      بہ وحدت بہ بندند یکسر میاں  
ہم دوستی باہم افزوں کنند      ز دل کین دیرینہ بیرون کنند

.....

در اسلام آمد بجز حمید      یکے اتحاد سیاسی پدید  
شدہ ترک ایران و ایران ترک      نمازدوی در شہاں سترگ  
ہماں نیز دانند گاہ عراق      بسلطان اعظم کنند اتفاق  
زد ہما ز دانید این کینہ زود      بگویند سنی و شیعہ کہ بود

.....

گزاریم قانون بیگانی      بہ گیریم آئین فسرزانی  
ازیں بس ہم کفر سازیم پست      بیاریم جھنٹی سراسر بدست  
پھر ناصر الدین شاہ کا ذکر کرتے ہیں -

دلے از مسلمانیش بود بہر      بہ نیکی مرا شہر کردی بہ دھر  
چو در خون او جوہر شرک بود      نہ توحید اسلام خشمش فزود  
پشیمزے بہ از شہر یار جنیں      کہ نے کیش دار و نہ آئیں دیں

.....

ز کشتن نہ ترسم کہ آزادہ ام      ز مادر ہمیں مرگ را زادہ ام  
بگوش از سر و تنم بے مژدہا است      دلم گنج گوہر قلم از دہا است  
۳۱۔ شیخ احمد روحی کرمانی

شیخ الاسلام مرزا محمد جعفر کے دوسرے بیٹے تھے۔ ۱۸۵۵ء میں پیدا ہوئے۔ بہت قابل مقرر اور عالم و فاضل اور شاعر بھی تھے۔ رومی

تخلص تھا۔ سلسلہ میں اپنے دوست مرزا آقا خاں کے ساتھ کرمان سے اصفہان گئے پھر طہران آئے۔ پھر رشت گئے۔ چونکہ ناصر الدین شاہ اُن سے ناخوش تھا اس لئے قسطنطنیہ چلے گئے۔ بہت پُر جوش قوم پرست تھے۔ اور اسی لیے شیخ کے خاص اجاب میں سے تھے۔ قسطنطنیہ میں اُنھوں نے سحر بک اتحاد اسلام کے متعلق بہت جدوجہد کی۔ اسی غرض سے ترکی۔ انگریزی۔ فرانسیسی زبان سیکھی اور درس دینے لگے۔ یہی اُن کا وسیلہ معاش تھا۔ شیخ کی ہدایت کے مطابق اُنھوں نے اور مرزا حسن خاں خیر الملک اور مرزا آقا خاں نے کربلا و نجف کے مجتہدین کو شاہ کے خلاف خطوط لکھے۔ شیخ احمد کی مہر میں یہ مصرع کندہ تھے کہ

داعی اتحاد اسلام احمد ردی آمدہ نام

ناصر الدین کے اشارہ سے سلطان نے ان تینوں دوستوں کو غنیمت گردیا۔ اور یہ قیدی میں تھے جب مرزا رضا خاں نے طہران جا کر ناصر الدین کا کام تمام کیا۔ اس قتل کے سلسلہ میں مظفر الدین شاہ نے کوشش کر کے سلطان کی اجازت حاصل کی اور ان تینوں کو گرفتار کر کے ایران بلا لیا۔ اور یہ الزام لگایا کہ یہ تینوں ناصر الدین شاہ کے قتل کے مشورہ میں شریک تھے۔ ۱۷ جولائی کو تبریز میں یہ قیدی امین السلطنہ کے سامنے پیش کیے گئے اور محمد علی مرزا دلی عہد ایران کی موجودگی میں اُن کے سر کی کھال اتار لی گئی اور اُس میں بھس بھر دیا گیا۔ پھر یہ سر طہران بھیج دیئے گئے۔

شیخ کے یہ تینوں رفیق ابران کے شہدائے آزادی میں شمار کئے جاتے ہیں۔

## ۳۲۔ شیخ الرئیس ملائے طالقانی

ایران کے مشاہیر قوم پرستوں میں سے تھے۔ شیخ کی تعلیمات سے بہت زیادہ متاثر ہوئے تھے۔ ۱۳۰۷ھ کے ایرانی انقلاب تک زندہ رہے۔ شاعر بھی تھے جس وقت ۱۳۰۷ھ میں دستور کا اعلان کیا گیا ہی تو ان کی ایک نظم پڑھی گئی تھی۔ مشہور کتاب "اتحاد اسلام" کے مصنف تھے۔

۳۳۔ عالی پاشا

محمد امین، ولادت ۱۲۸۱ھ، رشید پاشا کے بیٹے تھے جو حکمران تنظیمات کے رئیس تھے۔ ۱۳۰۷ھ میں وزیر اعظم ہوئے۔ اُس زمانہ کی ترکی قوم پرستوں کی جماعت سے بہت ہمدردی رکھتے تھے۔ اُن ہی کی کوشش سے "خط ہمایونی" جاری ہوا تھا۔ اور اُن ہی کی تحریک اصلاح کو مدحت پاشا اور مدحت کے بعد آنے والے ترکی احرار نے تقویت دی۔ کچھ عرصہ لندن میں ترکی سفیر بھی رہے۔ پانچ دفعہ وزیر اعظم ہوئے ۱۳۱۷ھ میں انتقال ہوا۔

۳۴۔ فواد پاشا

والد کا نام عزت ملا تھا۔ ولادت ۱۲۸۱ھ میں ہوئی۔ سلطان عبدالعزیز کی تخت نشینی کے بعد ہائیکورٹ کے صدر مقرر ہوئے۔ پھر وزیر خارجہ ہو گئے بعد کو وزیر اعظم کے عہدہ پر فائز کیے گئے۔ سیاسی اصلاحات کے بہت بڑے حامی تھے۔ اور مدحت پاشا کے خاص شرکار میں سے تھے۔

.....





عُرْوَةُ الْوَسْطَىٰ کے چار مقالے

4

.

9

.

.

.

## پہلا مقالہ

### العُرْوَةُ الْوُثْقَى لَا انفِصَامَ لَهَا

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر انسان کو کہ اَلْحَسِبَ النَّاسُ اَنْ يَنْتَرُكُوا اَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ۝ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَٰذِبِيْنَ کیا ان لوگوں نے یہ خیال کر رکھا ہے کہ وہ اتنا کہنے پر جھوٹ جانتے گئے کہ ہم ایمان لے آئے اور اُن کو آزمایا نہ جائے گا۔ ہم تو اُن لوگوں کو بھی آزمایچکے ہیں جو ان سے پہلے ہو گزرے ہیں۔ سو اللہ تعالیٰ اُن لوگوں کو جان کر رہے گا جو سچے تھے اور اُن کو بھی جو جھوٹے ہیں۔ لوگ بلکہ اکثر لوگ کہا کرتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے (اور ایمان کی کچھ نشانیاں ہوتی ہیں) پھر یہ خیال کرتے ہیں کہ اللہ انہیں یوں ہی چھوڑ دیتا اور اُن کے اس دعوے سے کوئی تعرض نہ کرے گا حالانکہ یہ غلط ہے۔ اللہ تعالیٰ حاکم عدل ہو قبل اس کے کہ لوگوں کے بہترین عمل کی آزمائش کرے یہاں تک کہ خود اُن پر اُن کی حقیقت آشکارا ہو جائے، وہ اُن کے پس گمان کی علی جانچ کر لے گا اور لوگ خود بھی جان لیں گے کہ آیا وہ حقیقت میں مومن ہیں یا یہ اُن کے نفس کا گھڑا ہوا دعوے، اُمیدوں کا فریب اور ادھام کا دھوکا ہے کہ وہ اپنے آپ کو کچھ سمجھتے ہیں

حالاں کہ وہ کچھ نہیں ہیں۔ وَكَمَا يَدْخُلُ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِهِمْ اور ابھی تک ایمان اُن کے دلوں میں داخل نہیں ہوا، آگاہ رہو کہ یہ لوگ اپنے اس گمان میں غلطی پر ہیں۔ اللہ تعالیٰ مغرور کو اس کی گمراہی میں ہرگز نہ چھوڑے گا۔ وہ اس کے دعوتے ایمان کی ضرور جانچ کرے گا لِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلِيَعْلَمَ الصَّادِقِينَ تاکہ اللہ جہاد کرنے والوں اور صبر کرنے والوں کو جان لے (وَأَن لَّا تَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ) تاکہ اللہ پر لوگوں کے لیے حجت باقی نہ رہے،

بے شبہ حکیم مطلق نے کتابیں نازل فرمائیں۔ رسول بھیجے وعدے وعید کیے۔ ڈرایا۔ بشارت دی۔ اُس کا فرمایا ہوا سچ اور اُس کا وعدہ حق ہو کہ وہ ہر شخص کو سزا دے گا جس نے اپنا عقیدہ ایسے خیال پر قائم کیا ہو جس کا کوئی اثر نہ ہو یا ایسے گمان کو بنائے اعتقاد سمجھا ہو جس سے سعادتِ سرمدی و نعیمِ ابدی کو کوئی لگاؤ نہ ہو۔

جو شخص اپنے زعم سے مبتلا ہے فریب ہو اپنے ادھام کی ٹاریکوں میں سرگرداں ہو اُس کے لئے ایمان جیسی چیز جو خدا کی راہ میں مشقتوں اور دشواریوں کے برداشت کرنے کا نام ہو آسان نہیں اور ایسا شخص ان منافقوں کے گروہ سے کچھ علیحدہ نہیں جن کے لیے ابدی شقاوت اور دائمی عذاب کا حکم بارگاہِ خداوندی سے صادر ہو چکا ہے۔

ایمان ہر خواہش کو مغلوب کرتا اور ہر آرزو کو دباتا ہے۔ وہی نفس کو بغیر کسی اور رہنما کے اللہ کی رضامندی طلب کرنے کے لیے رجوع کرتا ہے۔ اللہ جو سب سے زیادہ راست گفتار ہو فرماتا ہے۔ لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَن يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ

وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بِالصَّاعِتِ ۝ اِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ  
 قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّكَ يَكْتِرُوْنَ دُوْنَ ۝ جو لوگ اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان  
 لاتے ہیں وہ تجھے اس بات کی اجازت نہیں طلب کرتے کہ وہ اللہ کے راستہ میں  
 اپنی جانوں اور مالوں کے ساتھ جہاد کریں گے۔ اللہ پر ہیزگاروں کو جانتا ہی  
 تجھے تو وہی لوگ اجازت طلب کرتے ہیں جو اللہ اور قیامت پر  
 ایمان نہیں لاتے اور اُن کے دل مشکوک ہیں اور اس لیے وہ اپنے  
 شبہ میں سرگرداں ہیں۔

یہ ہر اللہ کا فیصلہ اور حکم اُن لوگوں کے خلاف جو فریضہ ایمان  
 کے ادا کرنے میں جانوں اور مالوں کے صرف کرنے کی نسبت طالب  
 اذن ہوتے ہیں۔ اُن کے متعلق صاف ارشاد ہے کہ ایسے لوگ ایمان نہ  
 لائیں گے۔ بیشک خدا کا ارشاد باطل صحیح ہے۔ اس کی کتابیں درست  
 کہتی ہیں۔ اور رسولوں نے سچ کہا ہے۔ یقیناً عقایدِ راستہ کی کچھ نشانیاں  
 ہیں۔ جن کا ظہور عزائم و اعمال میں ہوتا ہے اور انکار و واردات میں  
 اُن کی تاثیر نمایاں ہوتی ہے۔ معتقدین جب تک معتقدین کے زمرہ میں  
 رہیں گے ان نشانوں سے الگ نہیں رہ سکتے۔ یہی حال ایمان کا  
 اُس کی تمام نشالوں اور صورتوں میں ہے اس کی خاصیتیں۔ صفتیں اور  
 خصوصیتیں بھی اس سے جدا نہیں ہوتیں نہ اخلاقِ عالیہ و عادات  
 حسنہ میں اور ایمان میں کوئی بتاین ہوتا ہے۔ صدر اسلام میں مومنین  
 اس صفت میں ممتاز تھے اور جو لوگ عقیدہ میں اُن کے خلاف  
 تھے وہ بھی اُن کے عزم و علو مرتبت کے معترف تھے۔

بیشک اُن ہی لوگوں نے اللہ کی آزمائش و ابتلا کی آگ میں صبر و

پامردی دکھائی یہاں تک کہ اُن کا ایمان ہر کھوٹ اور ملاوٹ سے کندن کی طرح صاف اور خالص ہو کر چمکنے لگا۔ یہ اُن کے صبر ہی کا انعام تھا۔

اللہ کی آزمائش اور اُس کا امتحان اس خصوص میں کتنا سخت ہوتا ہے اور اُس کی حکمت کس درجہ دقیق اور اہم ہوتی ہے، لِيَمَيِّزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ۔ تاکہ اللہ پاک اور ناپاک کو الگ کر دے،

بیشک اللہ تعالیٰ کی آزمائش میں عادتوں کا ترک۔ مشقوں کا تحمل اموال کا صرف اور جانوں کا سودا سبھی کچھ شامل ہے۔ ہر خطرہ جو ہلاکت کا باعث ہو اُس سے دور رہنا چاہیے مگر ایمان اس سے مشتئی ہے۔ اس میں ہر مہلکہ نجات اور وہ موت جو تحفظ ایمان کے سلسلہ میں ہو بقائے ابدی اور ہمردہ مصیبت جو حقوق ایمان کے ادا کرنے میں پیش

آئے سعادت سردی ہے۔ مومن اپنا مال مقتضائے ایمان کے موافق صرف کرتا ہے اور فقر و افلاس سے نہیں ڈرتا وَ اِنْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ۔ اگرچہ شیطان اس سے فقر کا وعدہ کرتا ہو یعنی دھکی دیتا ہو، ایمان کا حق ادا کرنے میں جو کچھ صرف کیا جائے اُس میں کوئی اسراف نہیں۔ خواہ اُس میں تمام دولت کیوں نہ اٹھ جائے۔

بلاشبہ اس زندگی کے مادرا مومنین کے لیے ایک اور بھی زندگی ہے جس کی لذتیں اس زندگی سے مختلف ہیں۔ اس زندگی میں جو سعادت ہے وہ شیطان کی سجائی ہوئی سعادت سے الگ ہے۔ اس باب میں مومن کا نقطہ نظر یہی ہے۔ اگر اُس کے دل سے ایمان سن بھی کر گیا ہے تو وہ معاملات کو اسی نظر سے دیکھے گا۔ خواہ غایت کمال کو نہ پہنچا ہو۔

ایمان میں اللہ تعالیٰ کی محنت و آزمائش سے بھاگنا ابدی رسوائی کا

باعث ہو گمراہی کے لشکر سے ٹکرائے میں گریز کرنا دائمی شقاوت کا موجب ہے۔ خواہ وہ تصور سے زیادہ بُرہ خطر کیوں نہ ہو۔ سعادت صرف دینی سعادت کا نام ہے اور دین کی حفاظت جان جو حکم کا معاملہ ہے۔ ایمان کے لیے سخت تکالیف اور دشواری سے ادا ہونے والے فرائض معین ہیں اَلَا عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ قُلُوبُهُمْ لِتَقْوَىٰ مِمَّا رَأَوْا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ کہ اللہ تعالیٰ نے تقوے کے لیے آزمایا ہے۔

فرائض ایمان کے ادا کرنے کا کام مصائب و کمزوریات سے گھرا ہوا ہے اور کیوں نہ ہو ایمان کے لیے سب سے پہلے جو چیز واجب ہے وہ انسان کا نفس مال اور شہوات کی قیود سے نکل آنا ہے اور ان سب کو اپنے رب کے احکام کے ماتحت رکھنا ہے۔ کوئی مومن اُس وقت تک ہرگز مومن نہیں ہو سکتا جب تک خدا اور رسول اُسے اپنی جان سے زیادہ عزیز و محبوب نہ ہوں۔

مومن کے نفس کو سب سے پہلے جو احساس ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ وہ اس دنیا میں ایک دوسرے گھر کا سفر کرنے کے لیے مسافر کی حیثیت سے آیا ہے اور وہ گھر اس دنیا سے بہتر اور زیادہ پائیدار ہے صاحب ایمان کا پہلا قدم جاں نذر کرنا ہے جب کہ داعی ایمان صرفہ جان کی طرف بلائے۔ اور کوئی دعوت اللہ کے نبیوں کی زبان سے جاری ہونے والی ندائے حق سے زیادہ قوی الحجت اور بلند بانگ نہیں۔ اللہ ایمان کی حفاظت میں کسی عذر کو قبول نہیں کرتا اور نہ کسی علت کو جب تک کہ آدمی کے پاؤں چلتے آنکھیں دیکھتی اور ہاتھ کام کرتے ہیں۔ مومن کے لیے اللہ کا امتحان اُس کے اُن قاعدوں میں

سے ہر جن کی بنا پر صادقین اور منافقین کا امتیاز ہوتا ہے۔ ہر صدی میں اللہ تعالیٰ مومنین کو ایک سخت اور ہیبت و دہش والی قوم کی طرف بلاتا ہے۔ فَإِنْ تَطِيعُوا أَوْيَكُرْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا۔ اگر وہ اطاعت کریں گے تو اللہ انہیں اچھا بدلہ دے گا اور اگر پھر جاتیں گے تو دردناک عذاب میں مبتلا کرے گا۔ اللہ کے انصاف کی میزان قیامت تک کھڑی رہے گی اور ہنایت کافی صلہ ملے گا۔ اس لیے جو لوگ اپنے خیالی اور رمی ایمان پر قانع ہوں وہ ہرگز یہ گمان نہ کریں کہ اللہ کا عدل انہیں اور ان کے گمانوں کو یونہی چھوڑ دے گا۔ كَلَّا لَئِنْ هُوَ فِیْ كُلِّ عَامٍ لِّمُتَتِّئُونَ۔ ہرگز نہیں وہ تو ہر سال آزمائے جاتے ہیں، جو لوگ اپنے جان و مال کے ڈر سے دین کے معاملہ میں کمی کرتے ہیں۔ انہیں سوچنا چاہیے کہ اللہ کے علم میں ان کی حیثیت و منزلت کیا ہوگی آیا وہ بچوں میں شمار ہوں گے یا جھوٹوں میں۔ واللہ تعالیٰ ایمان والوں کو ان کی بھلائی کے وسائل دکھائے اور ان کے مالِ کاری کی خوشخبری دے۔



## دوسرا مقالہ

مشاہدہ گواہ ہے کہ بعض انسانی افراد سے ایسے امور ظہور میں آچکے ہیں جن سے عقلیں دنگ اور فہم و قیاس کی قوتیں حیران ہیں۔ کمزور عقل کے لوگ ان امور کو دیکھتے اور انہیں معجزہ سمجھنے لگتے ہیں۔ اگرچہ ان کا ظہور زمانہ نبوت سے تعلق نہیں رکھتا۔ وہ انہیں خوارقِ عادات کا درجہ دیتے ہیں۔ گو انبیاءِ رسل سے ان کا صدور نہیں ہوا۔ بعض کم عقل انہیں افلاک اور ارواح کو اکب کی حرکات کا نتیجہ خیال کرتے ہیں۔ یا ستاروں کی موافق رفتاروں کا بعض ایسے بھی ہیں جو صحیح بات کے سمجھنے اور اسباب کے دریافت کرنے سے قاصر رہ کر انہیں اتفاقی امور قرار دیتے ہیں۔

اعمال و اسباب کی وابستگی :-

مگر جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے حکمت و ہدایت عطا کی ہے وہ خواب جانتا ہے کہ حکیم و خیر خدا نے ہر حادثہ کو ایک سبب اور ہر فعل کو ایک عمل سے وابستہ کر دیا ہے۔ اور تمام کائنات میں صرف انسان کو عقل اور روحانی قدرت کا مخصوص انعام عطا کیا ہے تاکہ وہ ان دونوں کی بدولت عجائبِ امور کا منظر اور تکالیف (فرائض) شرعیہ کا سزاوار

بن جائے۔ یہی دو چیزیں ہیں جن کی بنا پر انسان عقلاً کے نزدیک مدح و ذم کا مستحق اور خدا کے نزدیک ثواب و عذاب کا مورد بنتا ہے۔  
حصول کمال کی فطری استعداد

جس وقت کوئی صاحب بصیرت صحیح قیاس کی طرف رجوع کرتا ہے تو اسے بشری فطرت اور انسانی قوتوں کے تشابہ میں یہ حقیقت واضح طور پر نظر آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کو حصول کمال کی استعداد عطا کی ہے اور اس میں وہ خاصے و دلچست فرماتے ہیں جن کی بدولت خفیف سے تفاوت کے ساتھ کم و بیش تمام انسان فضائل اعمال کا مصدر بن سکتے ہیں۔

حقیقت میں یہ مقام سخت حیرت میں ڈالنے والا ہے کہ جب انسانی خلقت میں کمال کی فطری استعداد ہے۔ ہر فرد میں فخر و امتیاز کے حصول کی پوری رغبت موجود ہے۔ ہر شخص اللہ تعالیٰ کے اس فضل عام کی بدولت بڑے بڑے کام کر کے ممتاز اور مغتر بننے کا آرزو مند نظر آتا ہے۔ اور ایسے فضل و عطا سے مستفید ہو سکتا ہے۔ جو کسی طالب کو نامراد اور کسی سائل کو ناکام نہیں رہنے دیتا بشرطیکہ ارادہ میں صداقت اور سعی میں خلوص ہو۔ تو انسانی جنس کے ایک بہت بڑی اکثریت کے ہمیشہ پستیوں میں پڑے رہنے اور خسار و استعداد کے باوجود کمال مقصود تک پہنچنے سے قاصر رہنے کی کیا وجہ ہے۔ اس حیرت میں خصوصیت سے اس وقت اور اضافہ ہو جاتا ہے جب یہ دیکھا جاتا ہے کہ لوگ اللہ کے عدل پر ایمان رکھتے ہیں اس کے وعدہ و وعید کی تصدیق کرتے۔ باقیات صالحات پر

ثواب کے امیدوار ہونے اور برائیوں کے ارتکاب پر اُس کے عذاب سے خوفزدہ رہتے ہیں اور قیامت جیسے زبردست اور اٹل دن اَلْیَوْمَ تُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ۔ جب کہ ہر نفس اپنے کیے کا بدلہ پائے گا ، مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ۔ جو ذرہ برابر بھلائی یا ذرہ برابر برائی کو کرے اسے دیکھے اور اس کی سزا و جزا پائے گا، کے برحق ہونے کا بھی اعتراف کرتے ہیں۔  
پستی و بے عملی کا اصل سبب :-

آخر وہ کیا چیز ہے جو نفوس کو عمل سے باز رکھتی ہے۔ انسان کن وجوہ سے مذلتوں کے عمیق فاد میں پڑے ہوئے ہیں۔ جب مسببات کو اسباب کی طرف رجوع کر کے حقائق کا انکشاف کیا جانا ہے تو ہمیں اس کا ایک سبب نظر آتا ہے جو تمام اسباب کی جڑ ہے اور ایک ایسی علت محسوس ہوتی ہے جو تمام خللوں کی اصل ہے اور وہ جہنم (بزدلی) ہے۔

جہنم ہی وہ چیز ہے جس نے بڑے بڑے ملکیں کے ستونوں کو کھوکھلا کر کے انہیں مہدم کر دیا ہے۔ اسی نے اقوام کے رشتے منقطع کر کے اُن کا شیرازہ نظم منتشر کیا اور اسی نے بڑے بڑے بادشاہوں کے عزائم میں سستی پیدا کر کے اُن کے تحت المٹ دیے۔ عالی رتبہ اشخاص کے دل ضعیف کیے اور اُن کے فلک فرسا محملات کو زمین بوس بنا دیا یہی طالبانِ خیر کے لیے خیر و سلوک کے دروانچے بند کراتا اور سب کی نگاہوں سے ہدایت کو معدوم کرتا ہے۔ اسی کی بدولت نفوسِ ذلت و مسکنت کا بوجھ آسانی سے اٹھاتے ہیں اور

غلامی کا بھاری جواگردن پر رکھنے کے لیے تیار ہو جاتے ہیں۔ یہی وہ شے ہے جو اہانت کو صبر سے اور ذلت کو استقلال سے برداشت کرنے کی تلقین کرتی ہے اور وہم و گمان سے زیادہ وزنی مصائب کے تحمل پر آمادہ کر دیتی ہے۔ ایسے وزنی مصائب کہ شجاعت و پامردی کی صفت سے آراستہ ہونے کی صورت میں اُن کا خیال بھی نہیں کیا جاسکتا۔ بزدلی نظر کو ننگ و عار کا لباس پہناتی ہے۔ بزدل ذلتوں کی ناہمواریوں کو سہل و ہموار اور سختی و شدت کی زندگی کو خوشگوار سمجھنے لگتا ہے۔

نہیں بلکہ وہ ہر گھڑی موت کی تلخی کا مزہ چکھتا ہے پھر بھی ہر حال میں راضی رہتا ہے۔ اس کی نظر صرف دشمنوں کو دیکھتی ہے دوستوں کو نہیں۔ اُس کا نفس صرف سختی کا اور احساس صرف اذیت کا ادراک کر سکتا ہے۔ غرض اس طرح وہ زندگی بھر ہر چیز کو بغیر کسی شے کے ضائع کرتا رہتا ہے اور گمان یہ کرتا ہے کہ بامراد ہے اور مقصد کے حصول میں کامیاب ہے۔

جین کی تعریف اور اس کا سبب :-

جین نفس کے ہر ایسے واقعہ سے بچنے کی سعی کا نام ہے جو اُس کے مناسب حال نہ ہو۔ اور اُس کا شمار اُن روحانی امراض میں ہے جو وجود کی اُس محافظ قوت کو تباہ کر دیتا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے جہات طبعی کا ایک رکن بنایا ہے۔ جین کے یوں تو بہت سے اسباب ہیں۔ لیکن اگر غور سے دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ یہ مرض صرف موت کے خوف سے پیدا ہوتا ہے۔

## موت :-

موت ہر زندہ کا مال اور ہر ذی رُوح کا مرجع و آبِ ہر۔  
 موت کے لیے کوئی جانا پہچانا وقت ہر نہ معلومہ ساعت۔ تاہم  
 آغازِ پیدائش کے وقت سے کابل بڑھاپے کے درمیان ہر گھڑی  
 اس کا ٹھٹکا لگا رہتا ہر ہر لمحہ اس کا انتظار کیا جاتا ہر مگر اس کے  
 آنے کا یقینی وقت سوائے اللہ کی ذات کے کسی کو معلوم نہیں۔  
 وَمَا تَذَرْنِي نَفْسٌ مَّا ذَاكَ تُكْسِبُ عَذَابًا مَا تَذَرْنِي نَفْسٌ بَاقِيًا نَفْسٌ تَمُوتُ۔ (آیتہ)  
 کوئی نفس نہیں جانتا کہ کل وہ کیا کمائے گا نہ کسی کو یہ معلوم ہر کہ وہ  
 کہاں اور کس سرزمین میں مرے گا۔

جب موت کا خوف بڑھ جاتا ہر اور حتمی انجام کی طرف  
 غافل ہونے اور سعادتِ دنیا و آخرت کی خدا داد استعداد کو  
 فراموش کر دینے کی وجہ سے اس خوف میں شدت پیدا ہو جاتی  
 ہر تو یہ ہلک مرضِ نفس میں جڑیں مضبوط کر لیتا ہر اور انسان اللہ  
 کی عطیہ قوتوں کا مصروف بدل دیتا ہر۔

بیشک یہ انسان کی غفلت ہی کا ثمرہ ہر کہ جو چیز زندگی کو  
 بچانے والی ہر یعنی شجاعت و جسارت اُسی کو وہ فنا کا سبب  
 خیال کرنے لگتا ہر۔ نادان ہر قدم پر خطرہ محسوس کرتا ہر۔ حالانکہ  
 اگر وہ اپنے انسانی آثار پر نظر کرے۔ طالبانِ ترقی و عظمت کے  
 فوزِ مرام اور اُن کی زیرِ کردہ مشکلات کا تصور کرے تو ایک ہی  
 نظر میں معلوم ہو سکتا ہر کہ ان تمام خطرات کی حقیقت دہمیں اور  
 شیطانی دوسوں سے زیادہ نہیں۔ یہی دوسوے اُس پر چھا جاتے

ہیں۔ اسے اللہ کے راستے سے دور ہٹا کر ہرنیکی سے محروم کر دیتے ہیں۔  
جہن کے نتائج و ثمرات :-

جب زمانہ کی گردشوں اور غولوں کا بچھایا ہوا ایک جال  
ہر تاکہ اس کے ذریعہ سے انسانی نفوس کو پھانسا اور اقوام کو  
ہڑپ کر لیا جائے۔ وہ ایک شیطانی کندہر جس سے شیطان  
خدا کے بندوں کو اسیر کرتا اور اُس کے راستے سے ہٹا دیتا ہے۔  
وہ ہر رذالت کی علت اور ہر بُری خصلت کا مبداء و منشا ہے۔ دنیا  
میں کوئی بدبختی ایسی نہیں جو اس سے نہ پیدا ہوئی ہو۔ کوئی فساد ایسا  
نہیں جس کے جراثیم اس میں نہ ہوں وہ ہر قسم کے کفر کا باعث  
و موجب ہے جماعتوں کا درہم برہم کرنا اور مربوط و محکم بنیادوں کو  
توڑ دینا اس کا ادنیٰ کرشمہ ہے۔ یہ لشکروں کو شکست دیتا جھنڈوں  
کو داڑھوں کرتا اور بادشاہوں کو عظمت و رفعت کے آسمان سے  
ذلت و رسوائی کی خاک پر پھینک دیتا ہے جو چیز وطنی جنگوں میں  
خائنوں کو خیانت پر اکساتی ہے کیا اسی کا نام جہن نہیں ہے۔ جو  
خیال کم حوصلہ اور کمینہ لوگوں کے ہاتھ رشوت لینے کے لیے دراز  
کراتا ہے کیا اسے جہن نہیں کہتے۔

غور کیجئے تو معلوم ہو جائے گا کہ فقر سے جو خوف پیدا ہوتا  
ہے وہ بھی حقیقت میں موت ہی کے خوف کا ثمرہ ہوتا ہے اور یہی  
جہن کی علت ہے۔ اب اُس کا کذب و نفاق اور معیشت انسانی  
میں فساد پیدا کرنے والے تمام امراض سے تعبیر ہونا بالکل واضح  
ہو گیا۔ حقیقت میں جہن ہر انسانی فطرت رکھنے والے کے لیے ننگ

و عار ہر خصوصاً اُن لوگوں کے لیے جو اللہ رسول اور یوم قیامت پر ایمان رکھتے اور یہ توقع رکھتے ہیں کہ انہیں اُن کے اعمال کا اچھا بدلہ ملے گا۔

ابنائے ملتِ اسلام سے مخاطب :-

ابنائے ملتِ اسلام کو چاہیے کہ اپنے دینی حالات کے مقتضا کو ملحوظ رکھتے ہوئے جن جیسی ناقص صفت سے سب سے زیادہ دور بھاگیں۔ کیونکہ ابنائے ملت (یعنی مسلمان) کو اللہ کی رضامندی کے سوا اور کسی چیز کی تلاش نہیں اور یہ (جن) اللہ کے پسندیدہ فرائض کے ادا کرنے میں سب سے بڑا مانع ہے۔

قرآن کریم کی تلاوت کرنے والے خوب جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے موت کی محبت کو ایمان کی علامت قرار دیا ہے۔ اور اسی سے دشمنوں کے دلوں کو آزمایا ہے۔ وہ ان لوگوں کے متعلق جو مؤمن نہیں ہیں فرماتا ہے (الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَتْ عَلَيْنَا الْقِتَالُ نَؤَلَّ لَا آخِرَتَنَا إِلَىٰ أَحَدٍ قَرِيبٍ۔ کیا تو نے اُن لوگوں کو نہیں دیکھا جن سے کہا گیا تھا کہ اپنے ہاتھ رد کو نماز قائم کرو زکوٰۃ دو۔ پھر جب اُن کے لیے لڑائی مقرر ہوئی تو اُن میں سے ایک گروہ انسانوں سے اس طرح ڈرنے لگا جس طرح خدا سے بلکہ اس سے بھی زیادہ۔ اور اس گروہ نے کہا کہ اے رب ہمارے تو نے ہمارے لیے لڑائی (کی شرکت) کیوں مقرر کر دی تو نے ہمیں تھوڑی مدت تک اور کیوں نہ رکھا)

حق کے راستے میں قدم بڑھانا اور اُس کے کلمہ کو بلند کرنے میں اموال و ارباب کو صرف کر دینا مومنین کی پہلی نشانی ہے۔ کتاب الہی نے صرف اسی پر اکتفا نہیں کی ہے کہ نماز قائم کی جائے زکوٰۃ ادا کر دی جائے اور ہاتھ روکے جائیں ان چیزوں کو تو اُن اُمور میں شمار کیا ہے جن میں مومن کافر اور منافق بظاہر مشترک ہیں۔ بلکہ اس نے ایمان کی واحد دلیل عدل الہی اور اعلیٰ کلمہ حق میں جان نثاری کو قرار دیا ہے اور اس سے بھی زیادہ یہ کہ اسے (جان نثاری کو) ایک بے بدل رکن شمار کیا ہے۔ اسلام اور ہز دلی کا اجتماع ناممکن ہے:-

کوئی یہ نہ گمان کرے کہ ایک ہی دل میں دین اسلام اور جبن دونوں کو جمع کرنا ممکن ہے۔ یہ کیونکر ہو سکتا ہے جب کہ اس دین کا ہر جزو شجاعت و اقدام کا تصور پیش کرتا ہے خدا کے لیے اخلاص اس کا رکنِ عظیم ہے اور اُس کی رضا کے حصول کے لیے اس کے سوا ہر چیز کو چھوڑ دینا سرمایہ سے بڑا فرض قرار دیا گیا ہے۔

مومن تو وہ ہے جو یقین رکھتا ہو کہ موت کا وقت اور تقدیر اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے وہ اُنہیں جس طرح چاہتا ہے کام میں لاتا ہے اور ادائے فرض میں تاخیر کرنا موت کے وقت کو بڑھا نہیں سکتا نہ اس میں پیش قدمی کرنا موت کے وقت کو گھٹا سکتا ہے۔ ہر صورت میں موت بغیر ایک لمحہ کی تاخیر کے مقررہ وقت پر آ پہنچتی ہے۔



مومن وہی ہے جو اپنے نفس کے لیے دو میں سے ایک نیکی کا متوقع رہتا ہے یا سردار اور باعزت بن کر زندہ رہے یا شہید بن کر مر جائے کہ اُس کی رُوح اعلیٰ علیین میں ملائکہ مقربین کا ساتھ دے سکے۔ جو شخص اس وہم میں پڑا ہے کہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے ایمان اور جہن کو ایک ساتھ جمع کیا جاسکتا ہے وہ شخص اپنے نفس کو دھوکا دے رہا ہے۔ عقل کو فریب میں ڈالے ہوئے ہے۔ اُس کی ہوس اُسے بہلا رہی ہے اور حقیقت میں اس میں ایمان کا شائبہ تک نہیں۔  
 علما کو نصیحت ہے۔

قرآن کریم کی ہر آیت بزدل کے دعوتی ایمان کو جھٹلا رہی ہے اسی لیے ہم ورثہ انبیا (علما) سے توقع کرتے ہیں کہ وہ علانیہ طور پر حق کا اظہار کریں۔ آیات الہی کو یاد کریں۔ اُن میں اعلائے کلمۃ اللہ کے لیے قدم بڑھانے کا جو حکم اور اُس کے مقررہ واجبات و فرائض کے ادا کرنے میں سستی و تاخیر کی جو ممانعت ہے اُسے یاد دلائیں۔

گمان غالب ہے کہ اگر علما اس فریضہ کی ادائی اپنے ذمہ لے لیں یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی تکلیف تھوڑے دن گوارا کریں۔ معافی قرآن سب کو سمجھائیں۔ اور مومنین کے نفوس میں اس کی عظمت دوبارہ زندہ کر دیں تو اُس کا اثر اس قوم میں اتنا مستقل اور پائیدار ہو جائے گا کہ قیامت تک اُس کا

ذکر باقی رہے گا۔

در اصل مومنین نے جو صفات اپنے اسلاف سے ورثہ میں پائی ہیں اور عقائد کے جو آثار اُن کے قلوب میں شمع ہیں وہ اتنے کافی ہیں کہ اُن کے لیے تھوڑی سی تنبیہ اور ایک ذرا سا اشارہ ہی بہت ہے جس کے نتیجہ میں وہ شیروں کی طرح بھڑک اُٹیں گے۔ اور جو کچھ کھو چکے ہیں اُسے پالیں گے۔ جو موجود ہے اُس کی حفاظت کریں گے اور اللہ کے یہاں مقام محمود حاصل کر سکیں گے۔ فقط

✦ ✦ ✦

✦ ✦

✦

## تیسرا مقالہ

وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا

مسلمانوں کے دین میں ایسی قوت و شدت اور اُن کے یقین میں اس درجہ ثبات و استقامت پائی جاتی ہے کہ وہ اس کی بدولت دوسری قوموں پر فخر کرتے ہیں اور اُن کا یہ فخر باطل بجا ہوتا ہے۔ اُن کا عقیدہ ہی ایسا ہے کہ اُس میں ایک دوسرے سے ربط پیدا ہونے کے مضبوط ترین اسباب مہیا رہتے ہیں۔ یہ اعتقاد اُن کے نفوس میں نہایت رسوخ کے ساتھ قائم ہو جاتا ہے کہ اللہ اور اُس کے رسول کے لاتے ہوئے احکام پر ایمان رکھنے میں سعادت و ابرین کی کفالت ہے اور جو شخص ایمان سے محروم رہتا ہے وہ دونوں جہان کی سعادتوں سے بے نصیب رہ جاتا ہے۔ وہ کسی شخص کے دین سے منحرف ہو جانے پر اتنا افسوس کرتے ہیں کہ اگر وہ مرجاتا تو اتنا افسوس نہ کرے۔ یہ حالت صرف علما ہی میں نہیں پائی جاتی عوام میں بھی اسی درجہ کا احساس موجود ہے۔ کوئی شخص خواہ وہ روئے زمین کے کسی حصہ میں ہو عالم ہو یا جاہل ہو اگر دنیا کے کسی شخص اور کسی قوم کے آدمی کے متعلق بھی یہ سُن لیتا ہے کہ وہ مذہب اسلام

سے پھر گیا تو اُسے انتہا درجہ کا قلق اور بے حد صدمہ ہوتا ہے وہ اس خبر پر بے اختیار اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ پڑھتا ہے اور اس واقعہ کو اپنے اور تمام ہم مذہبوں کے لیے بہت بڑی مصیبت خیال کرتا ہے۔ پھر یہی نہیں اگر تاریخ میں بھی اسی قسم کے واقعہ کا ذکر آجاتا ہے اور کوئی مسلمان مطالعہ کرنے والا دوسو برس کے بعد اس کا تذکرہ پڑھتا ہے تب بھی اُس کا دل قابو سے باہر ہو جاتا ہے خون میں ہیجان پیدا ہو جاتا ہے۔ غصہ کے آثار چہرہ سے نمایاں ہو جاتے ہیں اور وہ ہر واقعہ کا ذکر ایک عجیب اور نئی بات کی طرح کرنے پر مجبور ہوتا ہے۔ مسلمان شریعت اور اُس کے صریح دلائل و احکام کے لحاظ سے اپنی ولایت میں داخل ہونے والے لوگوں کی حفاظت کے ذمہ دار اور خدا کے نزدیک جواب دہ ہیں اس باب میں قریب و بعید کا کوئی فرق نہیں نہ اختلاف جنس و قوم کا کوئی اثر ہے ہر شخص ہر جگہ یکساں طور پر مامور ہے۔ یہ چیز ایک فرض عین ہے۔ اگر کوئی قوم اپنے زیر حفاظت اشخاص کی حفاظت نہ کرے گی تو سب کو بہت بڑا گناہ ہوگا۔

مسلمانوں پر جو اُمور امانت نفوس و حفاظت بلاد کے سلسلہ میں فرض ہیں اُن میں حسب ذیل خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔ چنانچہ مال صرف کرنا ہر سختی کو جھیلنا خواہ کوئی حادثہ پیش آتے اُس کا دلیرانہ مقابلہ کرنا۔ اس کام میں مسلمانوں کو ان لوگوں سے جو کسی اعتبار سے اُن پر غالب ہوں اُس وقت تک صلح کرنا مباح نہیں جب تک وہ اپنا مخصوص ملک اُن سے نہ حاصل کر لیں۔

ببادت و سروری کے حصول میں شریعت نے اس حد تک  
 مبالغہ کیا ہے کہ اگر کوئی مسلمان غیر کے تسلط سے رہائی حاصل کرنے  
 میں عاجز رہے تو اُس پر دارالحرب سے ہجرت کرنا واجب ہے۔  
 وہ فائدے میں جو شریعت اسلامیہ میں بالکل ثابت و واضح ہیں۔  
 اہل حق اُن سے خوب واقف ہیں۔ ہوا پرستوں اور غرض کے بندوں  
 کی تاویلات کسی زمانہ میں بھی انہیں تبدیل نہیں کر سکتیں۔  
 ہر مسلمان اپنے ضمیر سے ایک آواز سنا اور محسوس کرتا ہے جو  
 اسے شریعت کے مطالبہ کو یاد دلاتی ہے اور فریضہ ایمان کی طرف  
 متوجہ کرتی ہے۔ یہ وہی آواز ہے جو مسلمان کے دینی الہامات میں سے  
 اس کے لیے اب تک باقی ہے اور باقی رہے گی۔ مگر ان سب کے  
 باوجود ہم دیکھتے ہیں کہ آج کل اس مذہب کے پیروں میں سے  
 بعض لوگ ایک دوسرے کی مصیبت سے بے پروا اور بے خبر  
 ہیں۔ مثلاً اہل بلوچستان اپنی آنکھوں کے سامنے افغانستان کے  
 حالات دیکھتے رہے۔ اُن میں کوئی حرارت و جوش پیدا  
 نہ ہوا اور انہوں نے اپنے افغانی بھائیوں کی حمایت کے لیے  
 ذرا بھی حمیت محسوس نہ کی۔ یا دوسری طرف افغانی بلادِ فارس میں  
 غیروں کی مداخلت کا تماشا دیکھا کیے اور اُن میں بے چینی اور  
 اضطراب و ناگواری کا کوئی اثر نہ دیکھا گیا۔ انگریزی فوجوں نے  
 مصر میں آتے جاتے خوب گشت و خون اور قتل و غارت سے  
 کام لیا مگر اُن کو خونریزی کی سیر دیکھنے اور اُن کے حلقوں سے  
 دردناک صدائیں سننے والے بھائیوں میں زرا غیرت نہ پیدا ہوئی۔

حقیقت میں ان عقیدوں کا حامل ہونے اور اپنے نفوس میں جذبہ حق کا احساس رکھنے کے باوجود مسلمانوں کی یہ حالت نہایت تعجب و حیرت کا باعث ہے اور ہمیں مجبور کرتی ہے کہ اُس کے اسباب بھی بیان کریں۔ اس لیے مختصراً کچھ اسباب بیان کئے جاتے ہیں۔ بلاشبہ عقلی افکار دینی عقاید اور تمام معلومات و مدرکات اور نفسی وجہات سب تقدیر الہی سے صدور میں آتی ہیں۔ اگرچہ یہ اعمال پر اُکساتی ہیں۔ لیکن بعد میں اعمال بھی انھیں قوی و پائیدار بناتے ہیں جہاں تک کہ انہیں بلکہ اور خلق سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اُن پر اُن کے مناسب آثار مترتب ہوتے ہیں۔ بالیقین انسان اپنے انکار و عقاید ہی کی بدولت انسان ہے۔ جو چیز اس کے آئینہ عقل میں نظر کے مشاہدات اور حواس کے مدرکات سے منعکس ہوتی ہے اس میں نہایت شدید اثر پیدا کرتی ہے۔ اس صورت میں ہر مشاہدہ سے ایک خیال اور ہر خیال سے خواہش میں ایک اثر پیدا ہوتا ہے۔ پھر ہر خواہش سے عمل رونما ہوتا ہے اور عمل سے دوبارہ فکر و خیال کی طرف رجعت ہوتی ہے۔ اس طرح جب تک جسموں میں روئیں باقی رہتی ہیں اعمال و افکار کے درمیان فعل و انفعال کا سلسلہ قائم رہتا ہے۔

نقل کے نزدیک اخوت اور وسائلِ نسب و قرابت کی بھی ایک صورت معین ہے۔ اگر ضرورت و حاجت حصولِ منافع میں رشتہ داروں اور وارثوں کے تعاون پر اور دفعِ ضرر میں اُن کی اعانت و تقویت پر آمادہ نہ کرتی اور اس معاونت پر ایک زمانہ

گزرنے کے بعد قلبی نسبت ایک ایسا ماخذ اختیار کر سکتی جس سے یہ نسبت زندگی پھر براہِ غیغہ ہوتی رہے اور رشتہ کی مدد اور قلب کی بشارت سے نفس میں انبساط رونما ہوتا رہے جو نہایت نقصان و جدائیات کی طرح محسوس ہوتا رہتا ہے قرابت و رشتہ کو کبھی لاحق نہ ہوتا بلکہ اس کا معاملہ اتنا شبہ میں ڈال دیتا کہ بعض اہل نظر اسے طبعی خیال کرنے لگتے۔

پس اگر صلہ نسب کو اس کے علم و استواری کے بعد چھوڑ دیا جائے اور ضروریاتِ زندگی کسی وقت اس صلہ کے امکان و تائید کی دعوت نہ دیں یا مقصد اعانت نسب کے علاوہ کسی دوسری مشکل سے حاصل ہو سکے تو اس نسبی رابطہ کا اثر جانا رہے گا اور عقل میں اس کی صورت صرف روایات و منقولات کے طور پر باقی رہے گی۔ نسبی رابطہ انسانوں کے درمیان قوی ترین رابطہ ہے جو مثال اس کی بیان کی گئی وہی شان اعتقادات کی ہے جن کا اثر انسانی جماع میں ایک دوسرے سے ارتباط کا باعث ہونے کی وجہ سے مسلم ہے۔ اس اصول کے بیان کرنے اور اُس پر نگاہ فراست سے نظر ڈالنے کے بعد اس کا سبب اچھی طرح واضح ہو جائے گا کہ مسلمانوں میں اتنی مذہبی شدت کے باوجود جمود کیوں ہے اور وہ اپنے عقاید میں سب سے زیادہ مستقل و ثابت قدم ہونے کے باوجود کس لیے اپنے بھائیوں کی مدد سے دور ہیں۔

واقعہ یہ ہے کہ مسلمانوں کے مابین اب وہ پہلی سی جامعیت باقی نہیں صرف دینی عقیدہ ہے جو اپنے لوازم یعنی اعمال سے خالی ہے۔

ان میں باہم تعارف کا سلسلہ منقطع ہو گیا اور وہ ایک دوسرے سے غیر مستحق طور پر جدا ہو گئے خود علما جو عقاید کی حفاظت اور لوگوں کی ہدایت پر قائم ہیں باہم راہ رسم اور مراسلت روا نہیں رکھتے پھر عوام کا کیا ذکر ہے۔ ترکی عالم مجازی عالم کے حال سے نااہل ہے۔ ہندی عالم افغانی سلطنت کے احوال سے ناواقف ہے اسی پر دوسروں کو قیاس کر سکتے ہیں۔ بلکہ ایک ہی ملک کے علما میں آپس میں رشتہ ارتباط اور وجہ اتحاد نہیں پائی جاتی۔ اگر کہیں ہو تو اس کی وجہ عام افراد کے خاص وجہ مثلاً دوستی یا آپس کی قربت سے مختلف نہیں۔ غرض ان کی ہمت کئی یہی نظر آتی ہے کہ نہ ان میں کوئی وحدت پائی جاتی ہے نہ کوئی مناسبت۔ ان میں سے ہر ایک اپنی طرف نظر رکھتا ہے اور اپنے ہی مقصد کو سراہتا ہے۔

جیسا افراق و اختلاف علما میں نظر آتا ہے ویسا ہی مسلمان حاکموں اور بادشاہوں میں دیکھا جاتا ہے۔ کیا یہ تعجب کی بات نہیں ہے کہ عثمانی (ترکی) بادشاہوں کی کوئی سفارت مراکش میں موجود نہیں نہ مراکش کی سفارت عثمانیوں کے یہاں قائم ہے۔ کیا یہ حیرت کا مقام نہیں ہے کہ دولت عثمانیہ کے صحیح تعلقات افغانیوں یا مشرق کے اور مسلمان جماعتوں سے نہیں ہیں۔ ان ہی بے ربطی اور قطع تعلق پیدا کرنے والے امور سے یہ نوبت آگئی ہے کہ اگر یہ کہا جائے کہ مسلمانوں کی ایک قوم سے دوسری قوم میں اور ایک شہر سے دوسرے شہر میں کوئی علاقہ نہیں ہے تو بالکل صحیح ہوگا۔ صرف ایک تصور سا احساس اس بات کا باقی ہے کہ بعض قومیں ہمارے دین پر



ہیں اور ہمارے جیسا عقیدہ رکھتی ہیں۔ یا کبھی کبھی حج کے زمانہ میں ایک دوسرے سے اتفاقاً مل لیتے ہیں تو کچھ اُس کے خیالات معلوم ہو جاتے ہیں۔

اس نوع کا احساس نہایت تاسف و ملال کا باعث ہے۔ ایک مسلمان اپنی ملت سے بیگانہ اجنبی شخص کے ہاتھوں دوسرے مسلمان کا حق ضائع ہوتا دیکھتا ہے مگر اپنے ضعف کی وجہ سے اس کی مدد کو تیار نہیں ہوتا۔ پہلے ملت اسلام قوی البیان صحیح المزاج زبر دست جسم کی طرح تھی پھر اُس پر ایسے عوارض نازل ہو گئے کہ اُس کے اجزا میں پیوند و التیام کی قوت کمزور ہو گئی اور وہ نوبت آگئی کہ ہر جزو الگ الگ ہو کر جسم کی ہیئت بھی مضاعف ہو جائے۔

ملت اسلامیہ کے روابط میں یہ ضعف و انحلال اُسی وقت سے شروع ہو گیا جس وقت خلفائے عباسیہ نے شرف علم فقہاء فی الدین اور مذہب کے اصول و فروع میں اجتہاد کی فضیلت سے قطع نظر کی اور صرف "خلافت" کے نام پر قانع ہو گئے۔ اس طرح انہوں نے علی مرتبہ کو خلافت کے مرتبہ سے جدا کر دیا اور خلفائے راشدین کے خلاف جو دونوں کے جامع تھے ایک نیا طریقہ اختیار کیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بکثرت مذاہب پیدا ہو گئے اور تیسری صدی ہجری سے اس قدر اختلاف شروع ہو گیا کہ کسی دین میں اس کی مثال نہیں ملتی۔ پھر خلافتِ فاطمیہ اور اطرافِ اندلس میں خلافتِ اویہ اس طرح اتحادِ ملت کے بجائے افتراقِ امت کی بنا پڑ گئی اور منصبِ خلافت ٹھٹھٹے بادشاہی بن کر رہ گیا۔ خلافت کی

ہیبت دلوں سے بھل گئی حکومت و سلطنت کے طلبکاروں نے قوت و شوکت کے وسائل سے کام لینا شروع کیا اور منصب خلافت کی رعایت ترک کر دی۔ اختلاف سختی کے ساتھ بڑھ گیا۔ اس کے بعد چنگیز خاں تیمور لنگ اور اُن کی اولاد کے ظہور اور مسلمانوں پر اُن کے حملوں نے انہیں اتنا ترتر کر دیا کہ وہ اپنے آپ ہی کو بھول گئے۔ اتفاق و اجتماع بالصل رخصت ہو گیا۔ بادشاہوں اور عالموں سب کے مابین پیوند و ارتباط کے تعلقات قطعاً منقطع ہو گئے۔ ہر ایک نے اپنے اغراض سامنے رکھے۔ جماعت اکائیوں میں اور لوگ فرقوں میں تبدیل ہو گئے۔ ہر ایک نے ایک مبلغ یا داعی کا اتباع اختیار کیا۔ بادشاہ ہو یا مذہب۔ ان وجوہ سے وہ عقاید جو وحدت کی دعوت دیتے تھے اُن کے آثار ضعیف ہو گئے۔ اور عقلوں میں صرف اُن کی ذہنی صورتیں باقی رہ گئیں۔ جنہیں خیالات احاطہ کیے ہوئے ہیں اُن کو قوتِ حافظہ صرف اس وقت یاد دلاتی ہے جس وقت اُسے اپنی معلومات پیش کرنا ہوں۔ اب اُن کی نشانیوں میں سوائے حسرت و افسوس کے کچھ باقی نہیں رہا۔ حسرت و افسوس بھی اُس وقت طاری ہوتا ہے جب بعض مسلمانوں پر مصائب کا نزول ہو چکتا ہے اور ایک مدت کے بعد اس کی اطلاع پہنچتی ہے۔ یہ افسوس اسی قسم کا ہے جیسا کہ فوت شدہ چیز پر یا اعزہ و اقارب کی وفات پر رونما ہوتا ہے اور کوئی ایسی تحریک نہیں کرتا جس سے مصیبت کا تدارک ہو سکے۔

شارع علیہ السلام کی زبان سے جو حق وراثت علما کو حاصل ہو اُس کا حق ادا کرنے کے لیے علما کا فریضہ ہو کہ وہ رابطہ دینی کے اجا کے لیے اپنے اس اختلاف کا تدارک کریں۔ جو ابنائے دین میں پیدا ہو چکا ہو اور اس اتفاق کو قائم کریں جس کی طرف دین بلاتا ہو۔ مساجد میں اور اپنے مدارس میں اس اتفاق پر عہد لیں یہاں تک کہ ہر مسجد اور ہر مدرسہ روح وحدت کی منزل اور ہر فرد ایک ہی زنجیر کی کڑی کی طرح بن جائے کہ جب اُس کے ایک سرے کو ہلایا جائے تو اُس کے ہلانے سے دوسرا سرا بھی ہٹنے لگے۔ خطبا۔ ائمہ۔ واعظین تمام روئے زمین میں ایک دوسرے سے مرتبط و متحد ہو جائیں اور مختلف ممالک میں اپنے مرکز بنالیں کہ مواقع اتحاد پر اُس کی طرف رجوع ہو سکیں۔ عوام کی رہنمائی قرآن کریم اور اثر صحیح (حدیث) کے مطابق کریں۔ مختلف مقامات کے مرکوزوں کا ایک مرکز کلی قرار دیں۔ جس پر سب کو جمع کرنے کی سعی کریں یہ مرکز مقامات مقدسہ میں ہو۔ جن میں سب سے اشرف و انسب حرم کعبہ ہو۔ اس طریقہ سے وہ دین کو مضبوط و محفوظ بنا سکیں گے۔ اور دشمنوں کے حملوں سے بچا کر آفات و حوادث کے مواقع پر اُمت کی ضروریات پوری کر سکیں گے۔ اغیار و اجانب کی مداخلت کا خطرہ کم ہو جائے گا اور اشاعتِ علوم اجلاتے عقل اور بدعات سے دین کی حفاظت کا مقصد بھی بدرجہ اتم پورا ہو گا۔ چونکہ روابط کا استحکام علمی مدارج کی تعین اور فرائض کی تقسیم و تجدید سے وابستہ ہے۔ اس لئے اگر کوئی بانی بدعت ظلم و بدعت کا آغاز

کرے تو عوام میں اُس کی ترویج سے پہلے مختلف طبقوں سے مل کر اُس کی بدعت کو مٹایا جاسکتا ہے اور اُس کا تدارک کیا جاسکتا ہے۔ یہ طریقہ اُمت کی قوت و اتحاد اور حوادث کے دفعیہ کی قدرت کے لیے جتنا بہتر و مکمل ہے اہل بصیرت سے مخفی نہیں۔ مگر ہمیں یہ دیکھ کر انتہائی افسوس ہوتا ہے کہ مسلمان علما و مفکرین کے خیالات اس دسلہ کی طرف متوجہ نہیں ہوتے۔ حالانکہ یہ قریب ترین دسلہ کامیابی ہے۔ غنیمت ہے کہ بعض ارباب غیرت کا ایک گروہ اس کی طرف مٹفت نظر آتا ہے۔

ہمیں اہل حق اور باحیث مسلمان بادشاہوں اور عالموں سے توقع ہے کہ وہ اس گروہ کی تائید کریں گے۔ اور اُن کے افتراق و اختلاف کو دور کرنے والی اور اُن کی جماعتوں میں مرکزیت پیدا کرنے والی صورت بہم پہنچانے سے دریغ نہ کریں گے۔ تجربات اُنہیں کافی سے زیادہ سمجھا چکے ہیں۔ اب اس کا وقت ہے کہ وہ دور والوں کے پاس اپنے داعی بھیجیں۔ قریب والوں سے مصافحہ کریں۔ ایک دوسرے کے اُن حالات سے واقف ہوں جن سے اُن کے دین و ملت کا فائدہ متعلق ہو یا کسی خطر و ضرر کا اندیشہ ہو۔ یقیناً وہ اس قابلِ عزت طریقہ پر عمل کر کے اپنا فرض ادا کریں گے اور دینی و دنیاوی سعادت کی طلب میں کامیاب ہوں گے۔ اُمیدیں ہمارے سامنے ہیں۔ اور خدا ہی کی طرف ہماری بازگشت ہے۔

## چوتھا مقالہ

وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فِيهِ وَمَنْ يُنَازِعْ فِيهِ فَإِنَّ حَبَّ رُجْحِكُمْ  
(اور تم اللہ اور اُس کے رسول کی اطاعت کرو اور آپس میں لڑو نہیں ورنہ تم کم ہمت  
ہو جاؤ گے اور تمہاری ہیبت جانی رہے گی)

اسلام کی حکومت مغربِ اقصیٰ کے مرکز سے تو مکانِ حدودِ چین تک وسیع  
ہو گئی تھی جس کے درمیان شمال کی طرف قازان اور سرانڈیپ کے مابین  
خط استوا کے نیچے بے شمار مسلسل و متصل شہر تھے۔ جن میں مسلمانوں  
کی سکونت تھی اور انھیں ناقابلِ تسخیر غلبہ حاصل تھا۔ بڑے بڑے بادشاہ  
مسلمان بادشاہ کا لوہا مانتے تھے۔ مسلمانوں نے اپنی شان و شوکت سے  
کرۃ ارض کو ہلا ڈالا تھا۔ اُن کی فوجیں کبھی شکست نہ کھاتی تھیں۔ اُن  
کے جھنڈے کبھی سرنگوں نہ ہوتے تھے۔ نہ اُن کی بات کا اُلٹ کر  
جواب دیا جاتا تھا۔ اُن کے قلعے نہایت مستحکم اور قابلِ دید ہوتے تھے  
اُن کی چراگاہیں اور سبزہ زار باغ و غیرہ ہموار و وسیع میدانوں میں  
نہایت سرسبز و شاداب اور طح طح کے نباتات اور اشجار سے مالا مال  
نظر آتے تھے جنہیں مسلمانوں کی کاریگری نے عجیب و غریب رنگ  
دے رکھے تھے اُن کے شہر آباد و مردم خیز تھے۔ اور اُن کی تعمیر ایسی

مضبوط اور قواعدِ مدنیت کے مطابق ہوئی تھی کہ دُنیا کے بڑے سے بڑے شہروں کے باشندوں کی صناعی پر فخر کرتے تھے۔ اِن اسلامی شہروں کو اِن عالی مرتبہ اشخاص کی بدولت افتخار و امتیاز حاصل تھا۔ جو فضیلت و علمیت کے آفتاب و بدرِ کابل اور ہدایت و ادب کے درخشاں ستارے تھے۔ مشرق میں اُن کے حکما میں ابن سینا فارابی اور رازی مرجعِ علوم بنے ہوئے تھے۔ اور مغرب میں ابن ماجہ ابن رشد اور ابنِ طفیل یا اُن کے مماثل اصحاب کے تفلسف و تفقہ کا ڈھکا بچ رہا تھا۔ درمیان میں جو شہر تھے اُن میں قدم قدم پر حکمت طب ہیئتِ ہندسہ اور تمام علومِ عقلیہ کے متبعِ فاضل موجود تھے۔ علم و فضل کی یہ افراطِ علومِ شرعیہ کے علاوہ تھی۔ ورنہ علومِ شرعیہ تو اُس زمانہ کے تمام طبقات میں عام تھے۔

ادھر اُن کے عباسی خلیفہ نے ایک حکم دیا اُدھر تکفورِ چین (نغفورِ چین) نے سہرا طاعت خم کیا بھی حالِ یورپ کے بڑے بڑے بادشاہوں کا تھا۔ کہ ایسے مواقع پر اُن کے بند بند لرز اُٹھتے تھے اُن کے نامور بادشاہوں میں قرونِ متوسطہ میں محمود غزنوی ملک شاہ سلجوقی صلاح الدین ایوبی یا مشرق میں تیمور گورکان مغرب میں سلطان محمد فاتح سلطان سلیم اور سلطان سلیمان عثمانی جیسے باجبروت بادشاہ ہو گزرے ہیں۔ جو اگرچہ مرچکے ہیں لیکن ابھی زمانہ اُن کو بھولا نہیں نہ اُن کے آثار محو ہوئے۔

مسلمانوں کے بڑے اتنے زبردست تھے کہ بحرِ ابیض و احمر اور بحرِ ہند میں کسی کا بیڑا ان کا حریف و ہمسرہ نہ تھا۔ تھوڑے ہی دن

پہلے تک ان سمندروں میں اسلامی بیڑے کی دھوم مچی ہوئی تھی۔ ان کے حلیف جہاں ان کی سطوت و دبدبہ کے آگے سر جھکاتے تھے وہیں اُن کے فضل و کمال کے بھی مداح و معترف تھے۔

آج بھی مسلمان اپنے آبا و اجداد سے ورثہ میں پائے ہوئے ملکوں میں بھرے پڑے ہیں۔ اُن کی تعداد دو سو ملین سے کم نہیں ہے۔ ہر ملک میں اُن کے افراد ان دینی عقاید کے لحاظ سے جو اُن کی گھٹی میں پڑے ہوئے ہیں موت کی طرف قدم بڑھانے میں اپنے ہمسایوں سے زیادہ تیز اور زیادہ بہادر ہیں۔ اسی لیے وہ تمام انسانوں سے زیادہ زندگی اور اُس کی باطل زیب و زینت کو حقیر سمجھتے ہیں۔ اور سب سے کم اس کی پروا کرتے ہیں۔

قرآن کریم کی محکم آیات اُن پر اس شان سے نازل ہوئیں کہ اُنھوں نے عقاید کو دلائل کے ساتھ اختیار کرنے کا مطالبہ کیا اور شکوک و ادھام سے بھرے ہوئے عقیدوں کی برائی کی فضایل اور اخلاق اور معقول صفات کی طرف بلا یا۔ اُن کے خیالات و افکار میں حق کے جراثیم و دویعت کیے۔ اُن کے نفوس میں فضیلت کے بیج بوئے۔ اس لیے اُصولِ دین کے لحاظ سے اُن کی عقلیں سب سے زیادہ روشن اُن کے ذہن سب سے زیادہ بیدار اور کمالاتِ انسانی کے حصول میں نہایت قوی الاستعداد ہیں۔ استقامتِ اخلاق میں بھی اُن کا رتبہ برتر ہے۔

چونکہ اپنے آپ کو ایک مخصوص شرف سے مشرف پاتے ہیں اور اس وعدہ کا احساس رکھتے ہیں جو قرآن کریم جیسی سچی کتاب نے

تمام عالم کے مقابلہ میں اُن کے اظہارِ شان کی نسبت کیا ہو خواہ پل پرستوں کو ناگوار کیوں نہ ہو اس لیے وہ بحرِ اپنے کسی غیر کا تسلط نہیں مانتے۔ اور اُن میں سے ایک کے خیال میں بھی یہ بات نہیں آتی کہ اپنے سوا کسی اور صاحبِ سطوت کی اطاعت گوارا کرے خواہ وہ صاحبِ سطوت کتنا ہی زبردست کیوں نہ ہو۔

چونکہ اُن کی اخوتِ عقاید کے رشتوں سے جکڑی ہوئی ہو اس لیے اُن میں کا ہر ایک یہ گمان رکھتا ہو کہ ابنائے قوم میں سے کسی جماعت کا اجنبیوں کے زیرِ اثر عاجز و محکوم ہونا خود اُن کے عجز و محکومیت کے مُراد ہے۔

یہ وہ احساس ہے جس کا شعور وجدانی طور پر ہوتا ہے۔ پھر چونکہ اُن کے نفوس میں اُن کے دین کی تعلیم کے معلومات جڑ پکڑے ہوئے ہیں اور وہ اپنے عفوِ اقبال کے دور میں اُن کا بہت بڑا حصہ حاصل کر چکے ہیں۔ اس لیے وہ اپنے آپ کو علم و فضل میں بھی اور لوگوں سے اولیٰ داعیٰ خیال کرتے ہیں۔

مگر ان سب باتوں کے باوجود اب وہ اپنی رفتار میں سست پڑ گئے ہیں۔ بلکہ علموں اور صنعتوں میں دوسروں سے پیچھے رہ گئے ہیں۔ حالانکہ پہلے ہی دنیا بھر کے اُستاد تھے۔ اُن کے مالک کی وسعت میں کمی اور اُن کے شیرازہ میں ابتری پیدا ہونے لگی ہے۔ حالانکہ اُن کا مذہب اُن کو حکم دیتا ہے کہ وہ اپنے مخالف کا غلبہ قبول نہ کریں جو استبداد اور خودداری کے ساتھ اُن پر حکومت کرتا ہو۔ بلاشبہ اُن کے دین و استقلال کو نظر لگ گئی ہے اور اب اُن صفات میں



کی آرہی ہے۔

کیا وہ اللہ کے وعدہ کو بھول گئے ہیں کہ اگر نیک اور صالح رہے تو زمین کے وارث ہوں گے۔ کیا انہوں نے اللہ کی اس ذمہ داری کو کہ وہ تمام شانوں پر انہیں کی شان کو نمایاں کرے گا فراموش کر دیا ہے۔ کیا وہ اس بات کو بھلا بیٹھے ہیں کہ اللہ نے اُن کی عظمت بڑھانے کے لیے اُن سے اُن کی جان و مال کو خرید لیا ہے۔ اور جنت اُن کے لیے مخصوص کر دی ہے۔

ترقی علوم میں کوتاہی اور قوت میں ضعف پیدا ہونے کے متعدد اسباب ہیں۔ جن میں سب سے بڑا سبب طالبانِ حکومت کا اختلاف ہے گو مسلمانوں میں جنسیت صرف مذہب میں ہی تاہم باہمی اختلافات نے ایک ایک قبیلہ میں کئی کئی سردار اور ایک قوم میں کئی بادشاہ پیدا کر دیے۔ جن کی اغراض و غایات ایک دوسرے کے باطل خلاف ہیں۔ ان سرداروں اور بادشاہوں نے عوام کے خیالات کو اپنے اپنے حریفوں اور دشمنوں کے مقابل مظاہرات پر مبذول کر دیا۔ اور جذبات عالیہ کو غلبہ اور تفوق کے وساوس بہم پہنچانے میں استعمال کیا تاکہ ایک فریق دوسرے فریق کو دبا سکے۔

ان مقابلوں نے جن سے ایک کا دوسرے پر غلبہ حاصل کرنا مقصود ہوتا ہے اور جو نزاعوں سے زیادہ مشابہ ہیں اُن کے حاصل کردہ علوم و صنائع کو بھلا دیا اور جو انہوں نے نہ سیکھا تھا اس کی تحصیل میں تصور و کوتاہی پیدا کر دی۔ یہ امور اُن کی ترقی میں حائل ہو گئے اور اُن سے فقر و فاقہ اور افلاس و احتیاج جیسے نتائج برآمد ہوئے ساتھ ہی قوت

میں ضعف اور نظم و انتظام میں نفل پیدا ہو گیا۔ امرا کے ان باہمی تنازعات نے عام مسلمانوں پر اختلاف و تفریق کا وبال نازل کر دیا جس کی وجہ سے وہ نہ صرف اپنے آپ سے بلکہ اجنبی مداخلت سے بھی غافل ہو گئے۔ یہ ہر امرائے مسلمین کی تباہ حالت۔ اس حالت میں بمقابلہ سابق کتنا نمایاں نقصان رونما ہو پہلے وہ بڑے بڑے معرکوں اور جنگ کے میدانوں میں مقرر تھے۔ ان کے سوا کوئی قوم ان کا مقابلہ نہ کرتی تھی مگر اب مرور زمانہ سے امرا کے نفوس میں فساد پیدا ہو چکا ہے۔ طبائع میں حرص اور طمع باطل گھر کر چکی ہے۔ حرص و ہوا کے ساتھ وہ بھی بدل چکے ہیں۔ لایعنی تعریف عظمت کے حصول اور دوسروں کے لیے بہترین مثال بننے کا شوق اُن کے دلوں سے نکل چکا ہے۔ اب وہ امارت کے القاب اور سلطنت کے ناموں پر قانع ہیں یا اسی قبیل کے خطابات پر راضی ہیں جن سے نام نہاد عزت و تمول کا اظہار ہوتا ہے۔ اس ادنیٰ مقصد کے حصول کے لیے وہ ایسی اجنبیوں کی عادتوں کو اختیار کئے ہوئے ہیں جو قومیت اور مذہب میں اُن کے خلاف ہیں۔ اپنے ہی ابنائے ملت پر غلبہ حاصل کرنے کے لیے اُن اغیار سے مدد کی بھیک مانگتے ہیں اور اُس میں ذرا نہیں شرارتے حالانکہ یہ عارضی عزت و تفوق نہایت سریع الزوال نعمت ہے۔

\*\*\*

♦ ♦

۵

# نسب و وطنیت کے متعلق ایک جداگانہ بیان

حب ذیل خلاصہ ایک کتاب کے مسودہ سے ماہل کیا گیا ہے جو سید عبد الجبار شاہ صاحب سابق والی ریاست صوات مرقب کر رہے ہیں۔ صاحب موصوف سے سید جمال الدین افغانی کی وطنیت اور خاندانی حالات کے متعلق کئی بار جو گفتگو ہوئی اُس کا ماہصل یہ سطور ہیں۔

میں نے ان اوراق کو بطور ضمیمہ شایع کرنا اس لیے ضروری سمجھا کہ اس سرگزشت کے بعض ایسے پہلو بھی جو میری تحقیقات کے دائرے میں شامل نہیں ہیں واضح ہو جائیں۔

میں موصوف کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ انھوں نے میری اس جدوجہد میں گہری دلچسپی کا اظہار فرمایا۔

---

دادی کنٹر کے خاندان سادات کا حال جس کے مورث اعلیٰ سید علی ترمذی ہیں، سید عبد الجبار شاہ صاحب نے اپنے مسودہ میں اس طرح بیان کیا ہے:

”قطب الاقطاب حضرت سید علی ترمذی قدس سترہ غوث بونہ بن امیر نظر بہادر سید قمر علی مرزا بن سید احمد نور۔ بن سید یوسف“

بن سید محمد نور بخش ترمذی بن سید احمد بن نعم بن سید احمد بدایق بن سید احمد  
مشتاق - بن سید شاہ البو تراب - بن سید حامد بن سید محمود - بن سید  
اسحاق - بن سید عثمان - بن سید جعفر - بن سید عمر - بن سید محمد - بن  
سید حسام الدین - بن سید شاہ نالصر خسرو - بن سید جلال گنج العلم بخاری  
قدس سرہ العزیزی بن ابو المویذ - حضرت امیر علی جن کاتب پانچویں پشت  
میں حضرت علی نقی امام اہم ائمہ اہل بیت سے ملتا ہے جو فرزند تھے  
حضرت امام محمد تقی کے اور وہ فرزند حضرت امام علی رضا کے تھے  
اور وہ حضرت امام موسیٰ کاظم کے فرزند تھے اور وہ حضرت امام  
جعفر صادق علیہ السلام کے فرزند تھے اور وہ حضرت امام محمد باقر  
علیہ السلام کے فرزند تھے اور وہ حضرت امام زین العابدین علیہ السلام  
کے فرزند تھے اور وہ حضرت امام ابو عبد اللہ الحسین شہید دہشت کربلا  
علیہ السلام کے فرزند تھے اور آپ حضرت امیر المومنین اسد اللہ الغالب  
علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ اور حضرت سیدۃ النساء فاطمۃ الزہراء  
بنبت محمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرزند تھے  
رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین -

حضرت سید علی ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کا خود فرمودہ بیان آپ کے مادون اخوند درویشہ علیہ الرحمۃ نے اس طور سے لکھا ہے کہ آپ اصلاً ترمذی ہیں اور وطناً قندز کے باشندے اور خواہر زادگان سلطان ظہیر الدین میں سے ہیں۔ فرمایا کرتے تھے کہ ”اُن کے والد بزرگوار مرزا سید قمر علی بہ سبب نسبت داری ہمراہ سلاطین و نبوی منصب اختیار کر چکے تھے۔ لیکن جد بزرگوار

امام المسلمین سید الدنیا والدین سید احمد بن سید یوسف اپنے آباؤ اجداد کے طریقہ مرضیہ پر نسباً اور سجادۂ سلسلہ کبرویہ پر اذناً مستقیم رہ کر دنیوی امور سے بے تعلق رہے۔ والد کو شہنشاہ کی طرف سے لقب امیر نظر بہادر کا ملا ہوا تھا۔ اور آباؤ اجداد کے طریق زہد و ریاضت کو ترک کیے ہوئے تھے۔ اس لیے جد بزرگوار کی نظر انتخاب اُس وراثتِ آبائی کی سپردگی کی نسبت اپنی تمام اولاد میں سے بچپن سے حضرت ترمذی پر مبذول رہتی تھی۔

ان روایات اور اسناد کے بموجب جو زیرِ نظر مسودہ میں پیش کی گئی ہیں حضرت سید علی ترمذی سے سید جمال الدین افغانی تک سلسلہ نسب اس طرح قائم ہوتا ہے:-

سید علی ترمذی  
 سید مصطفیٰ  
 سید عبد الوہاب  
 سید جمال الدین عرف سید جمال  
 سید ظہیر الدین  
 سید زین العابدین  
 سید رضی الدین  
 سید اعلیٰ  
 سید صفدر  
 سید جمال الدین افغانی

اس طرح شیخ کے نسب نامہ کی ساتویں پشت میں سید جمال الدین کا

نام آتا ہے جو وادی کنڑ میں آباد ہوئے اور جن کے خاندان سادات کا مرتبہ اتنا بلند تھا کہ بقول عبدالجبار شاہ صاحب سلاطین کابل اپنی لڑکیوں کا اُس خاندان سے رشتہ کرنا اپنے لیے باعث شرف و افتخار سمجھا کرتے تھے۔ چنانچہ اُس زمانہ میں جس کی کوئی مستند اور مفصل تاریخ میسر نہیں آتی، کہا جاتا ہے کہ حدودِ حیرال سے لے کر ضلع ننگر ہار تک کنڑ پر خاندان سادات کی خود مختارانہ حکومت قائم تھی اور اس خاندان کے اس دور میں بڑے بڑے علما فضلہ گزے ہیں جن میں سے سید جمال الدین شیخ الاسلام کا نام آج تک مشہور ہے۔ امیر حبیب اللہ خاں کے زمانہ میں اس خاندان میں شاہی خاندان کی لڑکیاں بیاہی جاتی رہی ہیں۔ چنانچہ شیخ پادشاہ میر صاحب جان سے جو اخوند صاحب ہڑہ کے جائین بھی تھے، امیر حبیب اللہ خاں نے اپنی دو لڑکیوں کی شادی کی تھی۔

اس خاندان کے موجودہ حالات بیان کرتے ہوئے فضل مؤلف نے اپنے مسودہ میں بعض دلچسپ تفصیلات بیان کی ہیں مثلاً وہ لکھتے ہیں کہ :-

سید جمال الدین افغانی، کا نسبی معاملہ اس قدر روشن اور واضح ہے کہ اُس کا چھپانا یا اُس کے متعلق کسی مغالطہ میں پڑنا ناممکن ہے۔ ابھی اسی زمانہ کا واقعہ ہے جب کہ اُن کی وفات پر صرف ۴۲ سال گزرے ہیں کہ اُن کا عظیم المرتبت خاندان اب بھی وادی کنڑ میں اور بونیر و صوات میں ہزار ہا نفوس پر مشتمل موجود ہے جو سلاطین کابل کے تعلقداران اور شریک رشتہ مانند سید محمود شاہ پاشا اور

میر صاحب جان شیخ پاشا کے ہوتے ہیں۔ وادی کنڑ میں سادات کی آبادی دو جگہ ہے۔ ایک گھاؤں سادات کا موضع پشت ہے جو سید مصطفیٰ بن سید علی ترمذی کا گھاؤں ہے جس کے متصل دوسرا محلہ سادات کا یہ آباد نام اب بھی موجود ہے جس کو ایران کا سید آباد بنایا گیا ہے۔ دوسرا مستقر سادات کا کنڑ کے جنوب مغرب میں اسلام پور نام ہے۔ جس میں میر صاحب جان شیخ پاشا کے خاندان کی شاخ مقیم ہے پشت والا خاندان فرمانروائے ملک تھا اور افغانستان کا لشکر اُن کا ماتحت تھا۔ امرائے کابل کے زیر حکومت یہ لوگ پورے محکوم نہ تھے بلکہ درجہ سادات کا رنگ تھا جب ہی تو سید محمود پاشا کے ساتھ امیر دوست محمد خاں نے رشتہ دے کر وحدت پیدا کی تھی۔ سید محمود پاشا کا ویران شدہ قلعہ اب بھی پشت میں موجود ہے جو ویران پڑا ہے جس کو اُس ملک کے لوگ عقل تمام قلعہ کہتے ہیں۔ اور اسی پشت کے مرکز کے ایک محلہ کا نام سید آباد ہے جس میں سید افغانی کی ولادت ہوئی مگر اُن کے والد کو مانند سید محمود شاہ پاشا کے امرائے کابل کنڑ سے جلا وطن کر کے کابل لے گئے۔

وطنیت اور نسب کی اس بحث میں فاضل مؤلف نے ایک دلچسپ دلیل یہ بھی پیش کی ہے کہ :-

”اسی شجرہ میں سید علی ترمذی سے اوپر اُن کے اجداد کی اٹھارہویں پشت میں ایسا ہی عظیم الشان شخصیت کا مالک سید جلال گنج العلم بخاری بن ابوالمؤید امیر علی پایا جاتا ہے جس کی ابویت پر حضرت سید علی ترمذی کو ایسا ہی فخر و افتخار تھا جیسا کہ سید علی ترمذی کی اولاد کو سید علی پر

فخر ہے۔ وہ اپنے ہمد کا عظیم الشان انسان گزرا ہے جس کا ذکر بے شمار کتب تصوف و تذکرات مشائخ کبار میں ہے۔ بلکہ تاریخ فرشتہ میں بھی سید جلال الدین بخاری کا ذکر نہایت مفصل ہے اور سلسلہ میں اُن کے موجود ہونے کا ذکر ہے۔ اس سید جلال الدین گنج العلم کی مملکت افغانستان میں دس بارہ مقامات پر نشست گاہیں موجود ہیں جہاں ہر جگہ قبر بنی ہوئی ہے اور ہر جگہ یہ دعویٰ موجود ہے کہ یہاں وہ مدفون ہیں مگر در اہل وہ نشست گاہیں ہیں۔ زمانہ آپ کا سنہ ۶۷۵ھ کا تھا۔ آپ کی والدہ سلطان محمود خدا بندہ شاہ بخارا کی ہمشیرہ تھی۔ پھر آپ کے ماموں نے اپنی بیٹی بھی آپ سے بیاہ دی جس سے آپ کے دو فرزند توران میں رہ گئے۔ آپ پھر افغانستان و ہندوستان و کشمیر وغیرہ ممالک میں چلے آئے۔ اُن دونوں فرزندوں کی اولاد میں سے سید محمد نور بخش ترمذی جد سید علی ترمذی ترمذی تھے۔ الغرض بوجہ بعد مملکت دُور کے لوگ اس سلسلہ سے تو بے خبر ہیں مگر افغانستان میں کُل اہل علم اس حقیقت سے آگاہ ہیں۔ ایسا ہی مغالطہ مفتی محمد عبدہ کو ترمذی کے نام سے لگا ہے کہ وہ صاحب مصنف جامع ترمذی ہے۔ اس بارہ میں نہ تو سید افغانی کی طرف ایسی فاش بے علی منسوب کی جاسکتی ہے اور نہ ہی مفتی عبدہ کی طرف کہ وہ علم حدیث کے اُن اعظم مصنفین کے نام اور نسب حسب سے بے خبر تھے یا اُن کو معلوم نہ تھا کہ مصنف جامع ترمذی جس کا نام محمد بن عیسیٰ اور جس کو ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ بن موسیٰ حافظ لکھا ہوا ہے، ان سید علی ترمذی سے جدا ہیں۔۔۔



معلوم ہوتا ہے کہ بے خبری میں کسی نے مرزا لطف اللہ کی مانند یہ غلطی بھی کر دی ہے۔ میں نے ایک جید عالم سے سنا ہے کہ یہ غلطی جرجی زیدان ایک مسیحی عالم سے ہوئی ہے اور قرین قیاس ہے کہ ایسا ہی ہوا ہو کیونکہ کوئی مسلمان عالم تو ایسی غلطی ایک درسی کتاب کے مصنف کے متعلق نہیں کر سکتا۔ ثابت یہ ہوتا ہے کہ لطف اللہ سات پشت سادات کنٹر کی صحیح شمار کر کے چونکہ ہجری تک ہے پھر سید علی ترمذی کی روایت سے کود کر ایک دم سترہ ہجری میں سید جلال گنج العلم تک جا پہنچتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ سید افغانی کا ساتواں جد سید امیل الدین سید جمال الدین اول کا بیٹا تھا جو سید عبد الوہاب بن سید مصطفیٰ بن سید علی ترمذی کا فرزند تھا۔

مرزا لطف اللہ نے مقالاتِ جمالی میں مذکورہ غلطیوں سے بڑھ کر ایک غلطی کا ارتکاب کیا ہے کہ سید کے خط کا عکس ایک جگہ دیا ہے جس کی طرزِ تحریر کابلی طرزِ تحریر ہے مگر ایک عربی شعر لکھ کر دستخط کے علاوہ لکھا ہے کہ یہ شعر خود سید کا تصنیف کردہ ہے حالانکہ وہ ایک تاریخی شعر نذیر بن معادیہ - قاتل اہل بیت کا ہے۔

اس کے بعد موصوف نے اپنے بیان میں بعض دوسرے مکانات کو بھی مسرد نہیں کیا ہے بلکہ اس امکان کو تسلیم کرتے ہوئے کہ: "شیخ کے والدین نے کنٹر سے جلا وطنی کے بعد اسد آباد جا کر سکونت اختیار کر لی ہوگی۔" اس امر پر اصرار کیا ہے کہ "سید صفدر کا اپنے خاندانِ سادات کنٹر سے تعلق منقطع نہیں ہوا تھا اور سلطانِ افغانستان بھی اُن کو اکابرِ سادات کنٹر میں سے ہی یقیناً جانتے پہچانتے

ہیں۔ ممکن ہو کہ سید کی ولادت ایران میں ہوئی ہو اور بعدِ بلوغ وہ اپنے ملک میں آگئے ہوں.....“

محترم مؤلف نے اپنے مسودہ میں سید علی ترندی کے خاندانی حالات کے سلسلے میں اُن تعلقات کا بھی ذکر کیا ہے جو اس خاندان کے زمانہ قدیم میں افغانستان اور ہندوستان سے قائم تھے چنانچہ وہ لکھتے ہیں :-

”جدِ بزرگوار حضرت سید علی ترندی نے میدانِ پانی پت میں شہنشاہ بابر کی سلطانِ ابراہیم لودی پر فتحیابی کے بعد اُن ہی دنوں میں ترک تعلقات دنیوی کر کے طلبِ راہِ مولیٰ میں مجاہدات اختیار کیے۔ مذکورہ واقعہ فتحِ ہند ماہ اپریل ۱۵۱۹ء مطابق ۱۰۳۳ھ ہجری میں ہوا تھا۔ اس حساب سے آپ کی ولادت تخمیناً ۱۵۱۹ء مطابق ۱۰۳۳ھ کے درمیان یعنی ہر دو صدیوں کے ابتدائی دو چار سالوں میں ہوئی ہوگی۔ آپ کا مولد شہر قندز ملک ترکستان و بدخشاں تھا اور ۱۵۹۲ء میں آپ نے وفات پائی۔ اس حساب سے حضرت کی عمر کل دسویں صدی ہجری اور سوطویں صدی عیسوی پر حاوی تھی۔ اور ایک صدی سے آٹھ نو سال ہی کم تھی۔ اس طرح ابتداءِ ان حالات کی جن تاریخوں سے ہوئی وہ بھی معلوم ہیں اور قریب ایام کی تاریخیں خود بوجہ قریب زمانہ معلوم ہیں“

اس مسودہ میں سید علی ترندی کے بعد اُن کے جانشینوں کے حالات بھی مثل سید مصطفیٰ و دیگر اکابر کسی قدر تفصیل کے ساتھ لکھے گئے ہیں۔ اور شجرہ نسب کو قدم بقدم سید جمال الدین افغانی تک پہنچا دیا گیا ہے۔ افسوس ہے کہ میرے مسودہ کی طباعت شروع ہو چکی ہے

اس لیے میں سید عبد الجبار شاہ صاحب کے بیان کے ہر پہلو پر بحث نہیں کر سکتا تاہم یہ میں نے ضروری سمجھا کہ اس بیان کے بعض اجزا کو ان ادراک کے ساتھ منسلک کر دوں۔ ممکن ہو کہ میرے بعد مجھ سے زیادہ وسیع النظر ارباب ذوق اس بیان کے مختلف گوشوں میں مزید تحقیق و جستجو کے راستے پیدا کر سکیں۔

✽ ✽ ✽

✽ ✽

✽



1

2

3

# کُتُب

جن سے ترتیب کتاب کے دوران میں مدد ملی گئی  
عربی، فارسی و اردو

علم اور اسلام - طبع معارف پریس - عظیم گڑھ ۱۹۳۵ء	احمد میان اختر (قاضی)
الذکر - طبع مصر	ادیب الحق -
آثار جمال الدین افغانی - ۱۹۰۱ء	اصمعی
المآثر والآثار	اعتماد السلطنہ
وائزۃ المعارف - ۱۸۸۵ء	بطروس البستانی
اشہر مشاہیر الشرق	جرجی زیدان
تمتۃ البیان فی تاریخ افغان - طبع مصر - ۱۹۱۹ء	جمال الدین افغانی
مضامین عروۃ الوثقی - طبع مصر - ۱۹۱۰ء	حسین محمد الدین الجبال
تاریخ دینی حیات خان افغان	حیات خاں
جمال الدین افغانی	سعید پاداش
تاریخ سلطان محمد خاں بارکزئی افغانی	سلطان محمد خان
حاضر العالم الاسلامی	شکیب ارسلان
تاریخ الاستاذ الامام (مفتی عبیدہ)	رشید رضا (علامہ)
البيان (قاهرہ)	عبد الرحمن قرقوتی

سُبل النجاح - جلد ۲	علی فکری
دائرة المعارف - طبع مصر - جلد ۳	فرید وجدی
شرح حال و آثار سید جمال الدین - طبع برلن ۱۳۰۵ھ	لطف اللہ
دیباچہ - رد علی الدہرین	محمد عبده مفتی
رسمدار (استانبول)	محمد علی توفیق بک
گفتار خوش یارقلی - طبع مطبع علوم نجف ۱۳۰۵ھ	محمد محلاتی
دیباچہ مضامین عروۃ الوثقی - طبع مصر - ۱۳۰۶ھ	مصطفیٰ عبدالرزاق
تاریخ بیداری ایران - جلد اول	ناظم الاسلام کرمانی
تمہ البیان - از صاحب جریدۃ العلم - مصر - ۱۳۱۵ھ	
سوانح جمال الدین (برلن)	
بیوک اوم لر - از جمعیت علمی تورک - طبع استانبول	
خزانة الايام (امریکہ)	

❖ ❖ ❖

❖ ❖

❖

# جراید و رسائل

عربی، فارسی، اردو

اگست ۱۸۸۳ء	اخبار - م - لاہور
شماره ۳۶۶، مورخہ ۲۴ محرم ۱۳۱۲ھ	الاسرام - مصر
۲۹ فروری ۱۸۸۳ء	بوتظارہ - پیرس
۲۵ دسمبر ۱۹۲۳ء جلد ۳	المقطف - قاہرہ
۱۸۸۳ء	الہلال - - مصر
۱۸ ستمبر ۱۹۲۳ء	اودھ اخبار - لکھنؤ
اکتوبر و نومبر ۱۹۳۲ء	ایران شہر - برلن
شمارہ ۱۰-۲-۳-۳- شمارہ ۸ جلد ۶	آئینہ - کلکتہ
۱۸۸۳ء	ترک یوردی - قسطنطنیہ
	جہان اسلام - قسطنطنیہ
	جل المتین - کلکتہ
	دار السلطنت - کلکتہ
	سراج الاخبار - کابل
۷ جولائی ۱۹۰۷ء	صور اسرافیل - طهران

عُروۃ الوثقی - پیرس

کابل - مجله، کابل

کادو - برلن

مشیر قیصر - کهنو

مصر - اسکندریه

مصور (جریده) استنبول

معارف - اعظم گڑھ

معلم - حیدرآباد دکن

معلم کفیک - حیدرآباد دکن

ملت - قسطنطنیہ

وطن - قسطنطنیہ

رجلای ۱۹۳۱ء

۱۱ جنوری ۱۹۲۱ء و ستمبر ۱۹۲۱ء

۱۸۸۳ء

درجادی الاول ۱۲۹۶ھ ہجری

۱۹۲۶ء

مئی ۱۹۲۲ء

۱۹۲۶ء

۳۰ اگست ۱۹۲۳ء

✽ ✽ ✽

✽ ✽

✽



# اشاریہ

۱

- ابراہیم - ۴۹ - ۱۹۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳  
 ابراہیم - مولوی - ۱۲۲  
 ابراہیم الاغانی - شیخ - ۸۵ - ۹۲  
 ابراہیم پاشا - ۲۶۸  
 ابراہیم جودت - ۲۰۳  
 ابراہیم علل الدین بک - ۱۸  
 ابوالحسن مرزا - شیخ رئیس - ۲۷۸  
 ابوالقاسم - حاجی - ملا - ۲۵۵  
 ابوتراب - ۴ - ۱۱ - ۱۲  
 ابوتراب خاں - ناظم الدولہ - ۲۸۵  
 ابوالقاسم - شیخ - ۲۵۸ - ۲۵۹  
 ابوسعید الغزنی - ۲۹۲ - ۴ - ۳  
 ابوالہدی - ۲۶۲ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸  
 ایلارڈ - ۱۶۳  
 (تاترک - - -)

اٹلسی - ۱۸۶

اجل الدین - محمد المحسنی - ۲

اجل خاں - حکیم - مسیح الملک - ت - ۸

احسان بے - ۱۰۶

احمد بے عقایف - ل -

احمد - شیخ - رومی کرمانی - ۲۶۵ - ۲۶۸ - ۲۶۴

احمد پاشا - سید - ۱۰۶ - ۲۶۰

احمد پاشا - ط

احمد خاں - سلطان - ۳۴۱

احمد الشریف - ۳۳۹

ازربایجان - ۲۳۹ - ۲۵۱

ارباب - آقامرزا - ۲۶۵

ارسطو - ۳۰۵

ارفع الدولہ - ۲۲۶

آزاد - مولانا ابوالکلام - ت

ازہر - ۱۳ - ۵۹ - ۸۲ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۱۱۲ - ۱۸۲ - ۲۱۳ - ۳۳۸ - ۳۴۰

اسٹنڈرڈ - ن - ۳۰۸

استنبول - اسلامبول - ۶۰ - ۶۲ - ۱۳۳ - ۲۳۶ - ۲۶۹ - ۲۸۹

استحق - ادیب - ۸۵ - ۱۰۵ - ۳۴۳

اسد آباد - ۲ - ۳ - ۴ - ۶ - ۳۲ - ۳۳

اسد اللہ - سید - خرقانی - ۳

اسد فواد بے - ث -

اسکندریہ - ۹۲ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۸۳

اسلم - محمد - ۴۶

اسمعیل - شہید - ۳۳۷

اسمعیل - حدیو - ۶۴ - ۷۸ - ۷۹ - ۹۴ - ۱۰۲ - ۱۱۲ - ۱۱۳ - ۱۸۲ - ۲۳۱ - ۳۴۹

اسود - بحر - ۲۶۹

اصفہان - ۲۱۸ - ۲۲۱

اعتماد السلطنت - محمد حسن خاں - ۲۱۸ - ۲۲۳ - ۲۲۷ - ۲۵۰ - ۲۶۵ - ۳۶۲

اعرابی پاشا - ۱۱۵ - ۱۱۶ - ۱۱۹ - ۱۲۸ - ۱۳۸ - ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۸۲

۱۸۳ - ۱۹۰ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۲۱ - ۲۲۴ - ۳۳۳ - ۳۴۹ - ۳۵۳

اعظم خاں - امیر - ۷ - ۱۳ - ۴۰ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۸ - ۱۵۳

اعظمی - غلام جیلانی - ۹ - ۱۰ - ۳۴ - ۲۶۶ -

اغناطیف - ۳۰ - ۵ -

آقا حسن - حاجی - ۲۵۶ -

آقا حسین دانش - ۳۰۷ - ۳۱۳ -

آقا خان - مرزا - کرماتی - ۲۵۸ - ۲۶۵ - ۲۷۸ - ۳۰۵ - ۳۶۳ -

افضل خاں - ابر - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ -

افضل الملک رومی - ۲۷۸ -

افغانستان - ۱ - ۲ - ۶ - ۷ - ۸ - ۱۳ - ۱۴ - ۱۸ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۳ - ۳۸ - ۴۳ -

۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۱ - ۵۲ - ۶۳ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۵ - ۱۹۷ -

۱۹۹ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۶ - ۲۲۳ -

- افلاطون - ۳۰۵  
 اکبر خاں - محمد - ۲۹ -  
 ابانیا - ۲۴۰  
 البرنس - ۱۶۳ -  
 الجزائر - ۲۴۰ - ۲۴۹ -  
 الجیریا - ۲۶ - ۳۳۴ -  
 الکومین - ۱۶۳  
 امریکہ - ۱۵۳ - ۱۵۴  
 امین - محمد - ۴۶ - ۴۸ -  
 امین الدولہ - ۲۶۵  
 امین السلطنت - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۴۰ - ۲۴۳ - ۲۴۸ - ۳۳۲ -  
 امین الغرب - محمد حسین خاں - ۲۱۹ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۳۰ - ۲۶۵ -  
 اناطولیہ - ۲۷۴ -  
 اندلس - ۱۶۴ -  
 انزلی - ۲۴۹ -  
 انصاری - ڈاکٹر مختار احمد - ت -  
 انگلستان - ۲۹ - ۱۵۱ - ۱۸۳ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۶ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۱ - ۲۰۴ - ۲۰۸ -  
 ۲۱۳ - ۲۱۵ - ۲۱۹ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۵ -  
 اہواز - ۲۳۲  
 ایقمنز - ۲۶۹  
 ایران - ۱ - ۳ - ۱۱ - ۱۲ - ۱۳ - ۲۵ - ۲۶ - ۳۳ - ۳۹ - ۴۳ - ۵۳ - ۷۷ - ۱۰۰ - ۱۶۲ - ۱۶۹ -

۱۹۹-۲۰۴-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۱-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸

۲۲۹-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۴۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۶-۲۶۰

۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۳۱۲-۳۲۱

آئرلینڈ - ۳۲۵ -

ایرو چیف - جنرل - ۲۳۰-۲۳۶ -

ایسٹ انڈیا کمپنی - ۲۵ -

ایلیٹ - سرہنری - ۳۲۹ -

## ب

باب المندب - ۱۳۳ -

بادشاہ - سید محمد - ۵-۱۳ -

بارکری - ۳۰ -

باز نویٹ - ۲۲۵ -

باسفورس - ۶۲-۶۳-۶۴ - ۲۶۰ -

باگدانوو - ۴۴ -

بایزید - ۲۶۵ -

بچہ سقہ - ۳۰ -

بخارا - ۲۵-۲۶-۳۸-۵۳-۵۹-۱۰۲-۲۱۳-۲۱۵ -

براون - پروفیسر - ت - ث - ۱۵-۳۲-۳۶-۵۹-۷۵-۸۱-۱۶۰-۱۸۸-۲۵۸

۲۸۱-۲۹۲-۲۹۳-۳۰۳-۳۱۹-۳۲۰-۳۵۸

براڈن - ڈاکٹر - ۲۹ -

211-55

برطانیہ۔ ۸۰-۲۱۱-۲۳۱-۲۷۱-

برلن - ۱۰ -

میرزا محمد بن الدین - ۲۶۸ - ۲۵۳

بسمارک - ۲۰۴ -

بصر ۱ - ۹۹ - ۲۲۵ - ۲۳۶ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۶۶ -

بغداد - ۲۶۶ -

ملخ - ۴۸ - ۲۱۴ -

بلغاریہ - ۲۷۲ -

پرفارمٹ - ۲۱۳

بلگرامی - سید علی - ۱۲۴

بلنٹ ت۔ ۵-۱۵-۱۶-۱۸-۷۵-۱۲۱-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۶-۱۲۹-۱۲۹-۱۲۹-۱۵۲-

-142-106-104-199-192-191-189-183-153

-۳۲۲-۳۲۲-۳.۵-۳.۷-۲۹.-۲۸۱-۲۹۷

بلنٹ۔ لیڈی این۔ ۱۲۲-۱۲۸-۱۶۰-۱۶۵-۱۸۰۔

بھٹی - ۳۲ - ۱۵۴ -

بندرتو - ۲۸۷ -

## بنگلہ - ۱۰۱

بوشهر - ۳۲ - ۲۱۶ - ۲۱۸ -

بھویال - ۱۵۳ - ۱۵۵ -

بيت المقدس - ٣٨ - ٦٣ -

بیرم - شیخ محمد - ۲۶

بیورہ - ۱۵۴

## پ

پامرسٹن - ی -

پیٹروگراو - پیٹرسبرگ (پتروغ) ۲۶ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۳۵ - ۲۳۹ -

پشاور - ۱۹۵

پنجاب - ۴۶ - ۱۰۱

پنجندہ - ۱۹۶ - ۲۰۵ - ۲۰۶

پورٹسمتھ - ۱۹۹

پیرس - ۲۶ - ۶۴ - ۹۴ - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۹ - ۱۶۶ - ۱۸۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۴ - ۲۱۵ -

- ۲۲۶ - ۲۱۶

## ت

تامسکرمان - ۴۶

تبریز - ۲۵۱

تحمین افندی - ۶۶ -

ترکستان - ۲۶ - ۲۶

ترکی - ۱۳ - ۲۶ - ۴۳ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۱۶۹ - ۲۰۲ - ۲۰۴ - ۲۰۶ - ۲۰۶ -

- ۲۶۵ - ۲۶۲ - ۲۶۱ - ۲۶۰ - ۲۶۸ - ۲۴۶

ترندی - سید علی - ۳ - ۸ - ۱۸ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۸ -

تقی زاده - ۷ - ۱۷

تنظیمات - ۲۷۱ - ۲۷۲

توفیق پاشا - ۱۰۳ - ۱۱۳ - ۱۵۰ - ۱۸۲ - ۳۳۹

تونس - ۲۶ - ۸۰ - ۱۳۳

تیمور - ایز - ۱۸

## ط

طیپو سلطان - ۹۹

ٹیورن - ۱۸۶

## ج

جاپان - ۱۶۳

جارجی بے - ۲۹۳

جبل الطارق - ۱۲۳

جرجی زیدان - ۳۰۹

جرمنی - ۲۱۱ - ۲۳۷

جلال آباد - ۹ - ۳۸ - ۴۱

جمال الدین - واعظ اصفہانی - ۲۶۵

جمال الدین بابی - ۱۸

حمیل پاشا - ۲۸۹ - ۲۹۰

جواد - حاجی مرزا - ۲۵۵



جواہر نادرہ - اصفہانی - ۲۷۸

جیرس - موسیو - ۲۱۳

## چ

چرچل - ریڈلف - ۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۳۱۱

چمن - ۴۹

چندروارکر - ۲۰۵

چنگیز - (الف)

## ح

حاجی خان - ۲۱۷

حبیب اللہ حاجی - ۲۵۵

حجاز - ۳۷-۵۹-۶۱-۶۲-۱۲۰-۲۷۹-

حسام الملک - ۲۳۲

حسن فہمی افندی - ۶۹-۷۴-۷۶-

حسن خاں مرزا - ۲۵۸-۳۰۳-

حسن علی مرزا - ۲۶۵

حسن صابری - ۲۹۰

حسین سلطان - ۹۸

حسین - شریف - ۲۰۳

حلب - ۲۷۰

حیدرآباد - ۹ - ۱۰۶ - ۱۱۶ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۶ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۵۲ - ۱۹۰ -

## خ

خالقین - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۵۰ - ۲۶۶

خیرالملک - مرزاخان - ۲۷۸

خراسان - ۳۳ - ۲۲۳ - ۲۴۹ -

خسرو - ۲۱۸

خرطوم - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۹ -

خیبر - ۱۳۳

خیرالدین پاشا - ۲۶ - ۳۳۳

خیوا - ۲۵

## س

داؤدخان - مرزا - ۲۶۵

دانش - مرزا - ۳۰۷ - ۳۰۸

دکن - ۱۰۱

دمشق - ۲۷۰

دوست محمدخان - امیر - ۵ - ۹ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۳ - ۳۵ - ۳۸ - ۳۹ - ۰ -

۳۱ - ۱۰۰ - ۱۰۱

دوسی محمد - ۳۱۰

دومند - ۲۱۱

دوگیرس - ۲۳۰

ج

ڈفرن۔ لارڈ - ۲۱۳ - ۲۱۴

ڈوزی - ریہنارد - ۱۶۴

ڈولگری - پرنس - ۲۳۲

ڈینیوب - ۲۴۳

ذ

ذکاء الملک - ۲۶۵

ذوالفقار - ۱۹۶

س

راشفویہ ہنری - ۳۰۶

راغب - سید - ۱۹۸

راماسوامی - ۲۰۵

راتاتیف - ۲۳۶

رپن - لارڈ - ۱۲۷

رستم پاشا - ۲۶۸

رسول یار جنگ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵

رشت - ۲۴۹

رشید پاشا - ۲۶ - ۶۳ - ۶۴

رشید رضا - ۳۰۳

رضا - نام - ۳۳

رضا خان کرمانی - ۲۳۴ - ۲۵۰ - ۲۵۴ - ۲۵۸ - ۲۶۳ - ۳۳۱ - ۵۵

رضا شاه پہلوی - ر -

رفیق محمد - ۴۰ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۶ - ۴۹ -

رنجیت سنگھ - ۱۰۱

۱۱۶ - روس - ۳۹ - ۶۳ - ۶۴ - ۱۹۴ - ۱۹۶ - ۲۰۴ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ -

۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۳ - ۲۲۷ - ۲۲۸ -

۲۳۰ - ۲۳۲ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۴۰ - ۲۴۹ - ۲۶۹ -

۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ -

رؤف پاشا - ۱۸۲

روبا - ۱۶۳

۱۲۰ - رومانیہ - ۲۷۲ - ۲۷۴

رومی - ۲۸۰

روسیلیا - ۲۷۵

ریاض پاشا - ۸۱ - ۱۱۳ - ۱۳۲

ریشان - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۱ - ۱۶۸ - ۳۱۱ - ۳۵۶ -

رینووف - ۲۳۰ - ۲۳۵

ز

زار - ۲۱۵

زراغلول - سعد - ع - ۱۰۶ - ۱۶۹ - ۳۰۵ - ۳۴۴

زین الدین - میر - حسینی - ۲

## س

سالار جنگ - ۱۲۳ - ۱۲۶ - ۱۲۷

سالمبری - لارڈ - ۲۰۴

سامو - ۲۲۲ - ۲۴۵ - ۲۶۱

سلیکس - ۵

سرخس - ۲۱۴

سرکاشیا - ۱۹۵

سرویا - ۶۳ - ۲۷۳ - ۲۷۱

سعید پارس - ۲۶۴

سقراط - ۳۰۵

سقوطہ - ۱۳۳

سکینہ بیگم - ۲

سلاطین پاشا - ۱۹۸

سلطان احمد خان - ۳۹ - ۴۱

سلطان محمد خان - ۸ - ۴۱

سلطان خان - ۳۲

سلیم - سلطان - ۶۲ - ۶۳ - ۳۳۰

سلیمان بلخی - ۶۷

- سنا - جیس - ۹۳ - ۹۴ - ۱۸۱ - ۱۹۰ - ۳۴۶  
 سنوسی - امام - سید احمد - ک - ۳۳۸ - ۳۵۲  
 سواکن - ۱۸۹  
 سوڈان - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۵ - ۱۹۹ -  
 ۲۰۲ -  
 سوربون - ۱۶۱  
 سویز - ۷۹  
 سهام السلطنت - مصطفیٰ اقلی خاں - ۲۱۸  
 سیپر - ۱۵۴ -  
 سید احمد خاں - ق - ۱۴۲ - ۱۴۳ - ۱۴۵  
 سید حسن خاں - اقا - ۲۱۹ - ۲۲۱  
 سید حسین - اقا - عدالت - ۲۲۵ - ۲۲۷ - ۳۱۳  
 سید علی قطفنی - ۸  
 سپہور - ۱۵۴

## ش

- شام - ۳۸ - ۱۳۳ - ۲۷۰ - ۲۷۹  
 شاذلی - شیخ طریقت - ۲۸۷  
 شجاع - شاہ - ۲۸ - ۳۰  
 شجاع الملک - ۹  
 شرف الدین - الحیمنی القادری - ۲

- شریف پاشا - ۱۱۴ - ۳۴۸  
 شکیب ارسلان - امیر - ۷  
 شیخ رئیس - ابوالحسن مرزا - ۲۷۶ - ۲۷۸  
 شیخ المرغانی - ۱۸۶  
 شیراز - ۲۱۸  
 شیرپور - ۳۶  
 شیرعلی - ۳۹ - ۴۰ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۶ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ -  
 ۱۹۴ -  
 شیرگڑھ - ۷  
 شیر محمد خاں - غلزائی - ۸

## ص

- صابونچی - ۱۸۰ - ۱۸۱ -  
 صادق - سید - ۳۲  
 صادق النصرانی - ۲۹۰  
 صفدر - سید - ۲ - ۳ - ۶ - ۷ - ۹ - ۳۱ - ۳۳ - ۳۵ - ۴۰  
 صالح - سید - ۲  
 مهدی بک - ۲۷۸  
 صنعا - امام - ۲۰۴ - ۲۰۵

## ص

- ضیاء الدین - میر - ۲

ضیا پاشا - ۲۶ - ۲۷۴

## ط

طاقر - شیخ - مدنی - ۲۸۷

طالقانی - طا - ۳ - ۲۶۵

طایف - ۲۷۵

طباطبائی - آقا مرزا - ۵ - ۲۶۵

طباطبائی - سید محمد - ۲۶

طبرستان - ۲۳۹

طرابلس - ۲۶ - ۱۳۳ - ۲۷۹

طل الکبیر - ۱۱۹ - ۱۵۲ - ۱۹۸ - ۳۵۱

طهران - ۳ - ۱۲ - ۳۲ - ۳۳ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۲ - ۲۳۰ - ۲۳۲ - ۲۳۳ -

۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۲ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۸ - ۲۵۹ -

## ظ

ظل السلطان - ۲۱۸ - ۲۲۱ - ۲۲۶

ظہیر الدین - محمد الحسینی - ۲

## ع

عارف افندی - ۴ - ۵ - ۱۱ - ۱۲۳

عالی پاشا - ۶۴ - ۶۵ - ۷۵ - ۷۷ - ۳۲۷ - ۳۶۶



عباس یاشا - خدیو - ۲۸۴

عباس مرزا - ۹۸

عبدالجبار شاہ - ۴۰۱-۴-۴-۴۔

عبد الحمید خاں۔ سلطان۔ ل۔ ع۔ س۔ سی۔ ۱۳۔ ۱۲۹۔ ۲۳۶۔ ۲۶۶۔ ۲۶۸۔ ۲۷۰۔

-Y69-Y64-Y60-Y6P

عبد الرحمن حسن - ١٩٨ - ٢٨١ - ٢٨٣ - ٢٨٨ - ٢٨٩ - ٢٩٠ - ٢٩٢ - ٢٩٣ - ٣٢٨ -

-۲۲۴-۲۲۹

عبدالرحمن خاں - ۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۱۵۴-۱۹۴-۲۰۴-۲۱۴

عبد الصمد - ١٢٢

عبد العزيز سلطان - ٤٣ - ٤٥ - ١٠٢ - ٢٤٢ - ٢٤٥ - ٢٤٧ - ٢٤٦ - ٣٢٦ - ٣٢٩ -

عبد العظیم - شاہ - ۱۱ - ۱۷ - ۲۳۳ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۵۰ - ۲۵۷ - ۲۵۹ - ۲۵۴ -

عبد العظیم - ہراتی - ۲۶۵

عبدالکریم - حاجی شیرازی - ۳۲-۱۵۳-

عبدالکریم بک - ۲۷۸

عبدالفتاح - ۳۰۵

عبدالقادر۔ امیر۔ ل۔ ۲۶-۲۳۳

عبد اللہ - سید - ۲۶ - ۲۸۶

عبداللہ پاشا - ۱۰۶

عبد اللہ ندیم (خدیم) ۲۸۵

عبد اللہ مرزا - خراسانی - ۲۶۵

عبد المجيد - سلطان - ۶۳ - ۶۶ - ۲۰۴ -



عیسیٰ خاں - سید - ۲۹۲ - ۳۱۰

## غ

غزالی - امام ابو محمد - ۷۱

غلزائی - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰

## ف

فتح علی شاہ - ۱۰۰

فراخی - مرزا - ۲۵۰

فرانس - ۸۰ - ۱۳۳ - ۱۶۰ - ۱۶۹ - ۲۱۱ - ۲۲۸ - ۲۶۰ - ۲۶۲

فرح اللہ خاں - اقامرزا - ۲۶۵

فرصت شیرازی - ۲۱۸

فرید بے - ۲۰۳ - ۲۰۴

فضل - سید - علوی - ۲۸۷

فکری پاشا - ۱۰۶

فواد پاشا - ۲۶ - ۶۴ - ۷۵ - ۲۷۳ - ۳۲۷ - ۳۶۶

فیض اللہ - حاجی مرزا - ۲۴۹

## ق

قارص - ۲۷۵

قاہرہ - ۱۱۶ - ۱۵۱ - ۱۹۸

قبرس - ۸۰ - ۱۳۳ - ۱۹۶ - ۲۶۵

قزوين - ۳۲ - ۲۲۰ - ۲۵۱

قطنیہ - ۲۵ - ۶۱ - ۶۵ - ۶۶ - ۸۰ - ۱۵۱ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳

۲۰۳ - ۲۰۶ - ۲۵۶ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۸ - ۲۶۱ - ۲۸۱

۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۸ - ۲۰۴

قطیف - ۲۲۲ -

تلخ خان - برهان الدین - ۱۸

قندھار - ۳۵ - ۴۱ - ۴۹ - ۱۳۳ - ۱۹۶ -

قم - ۲۳۹

قوتند - ۱۰۲

## ل

کابل - ۸ - ۹ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۵ - ۴۱ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۲ - ۱۵۴

کاتکوف - ۲۰۶ - ۲۲۴ - ۲۲۵

کارلین - مس ڈرائی - ۱۸ -

کارون - ۲۲۶ - ۲۲۹ - ۲۳۵

کاسک - ۲۵۵

کاشان - ۲۱۸

کاظم - ملا محمد - خوراسانی - ۳۲۱

کاظمین - ۲۵۸

کامران - ۲۸

کچنز-لارڈ-۳۵۳

کاوہ-۱۴-۷

کربلا-۳۳

کریان-۳۸-۲۴۲

کریان-۲۳۴-۲۵۰-۲۵۶-۲۵۸

کرناٹک-۱۰۱

کرومر-لارڈ-۹۰-۱۳۹

کریٹ-۱۳۳-۲۴۱-۲۴۳

کومیا-۶۴-۱۹۵

کرین-چارلس-۲۹۳-۲۹۵

کشمیر-۱۹۵

کلکتہ-۳۲-۱۱۶-۱۳۵-۱۲۸-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴

کمال-سید-۴

کنار-رکتش-۵-۶-۷-۸-۱۸

کونان-۵

کوٹہ-۴۹

کیریس-موسیو-۲۳۵-۲۳۶

گ

گارڈن-جنرل-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۸-۱۸۹-۲۵۳

گریگوری-۱۶۳

گریم - ۱۸۳

گلیڈسٹن - ۱۸۹ - ۱۹۲ - ۲۲۳

گیلو - ۱۶۳

گنہ - ۱۵۳

گوایار - ۱۵۳

گیلان - ۲۰۰

## ل

لبنان - ۲۷۲

لطف اللہ - ۲ - ۱۰ - ۱۱ - ۱۳ - ۱۷ - ۲۱ - ۲۲ - ۲۳ - ۳۲ - ۳۵ - ۷۷ - ۸۶ - ۸۹ -

۹۰ - ۹۱ - ۱۱۵ - ۲۱۹ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۸ - ۲۳۲ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۷۷ -

۲۷۸ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۳۰۶ - ۳۰۸ - ۳۱۶ - ۳۰۷

لکھنؤ - ۱۰۱

لندن - ۲۷ - ۶۳ - ۱۵۳ - ۱۵۴ - ۱۵۵ - ۱۵۹ - ۱۶۹ - ۱۷۶ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۹ - ۱۹۱ -

۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۳ - ۲۱۵ - ۲۲۵ - ۲۳۶ - ۲۵۱ - ۲۶۰ -

۲۶۳ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۷۸ - ۲۸۶ -

## م

محب حسین - مولوی - ۱۲۲

محلانی - شیخ محمد - یاح - ۳ - ۸۶ - ۹۰ - ۲۵۰

محمد فاتح - ۶۲

محمد ثانی - ۶۳

محمد - بن عبد الوہاب - ط - ۲۶ - ۳۳۶

محمد بن سعود - ۳۳۶ - ۳۳۷

محمد بن سنوسی - امام - ۲۶

محمد احمد - ۲۱۱

محمد بک - موبلی - ۸۴ -

محمد پاشا - ۱۰۶

محمد حسن خاں - اعتماد السلطنت - ۲۱۸

محمد تقی - حاجی - ۲۵۶

محمد تقی - حاجی ملا - ۲۵۶

محمد حسن - امین الغرب - ۲۱۹ - ۲۲۳ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۴۲ - ۲۶۵

محمد حسن - آقا - ۲۲۲ - ۲۳۳ -

محمد - شیخ - خیابانی - ۲۶۵

محمد علی - مرزا - باب - ک -

محمد علی - خدیو - ط -

محمد علی مرزا - سرمد السلطنت - ۲۱۷ - ۲۵۰

محمد علی مرزا - طہرانی - ۲۶۵

محمود حسن - مولانا - شیخ الہند - ۷

محمود سلطان - ی - ۲۶۹

محمود - شیخ - ۲۷۸

محمود خاں - عبد الملک - ۲۷۹

محمود علی خان - ۷

مدحت پاشا - ۲۶-۱۰۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۹۲-۳۲۶-

مدینه - ۳۸-۲۸۶

مراد - سلطان - پنجم - ۲۷۴

مراثش - ۲۷-۱۹۸

مرتضی شیخ - ۲-۲۲-

مرزا حسن اشتیاق - ۳۵۶

مرزا حسن شیرازی - ۲۶-۲۴۵-۲۶۴

مرزا حسین خان دانش - ۲۶۴-۳۰۷

مرزا خان - خیرالملک - ۲۷۸

مرزا علی - آقا - ۴

مرو - ۱۲۹-۱۳۳-۱۹۶-۱۹۷-۲۰۶

مسقط - ۲۱۷

مسجد الزمان - ۱۲۳

مشهد - ۳-۳۳-۵۲

مشیرالدوله - ۲۵۶

مصر - ۱۲-۱۳-۱۴-۲۵-۲۶-۲۷-۳۳-۵۸-۵۹-۶۱-۶۲-۶۸-۷۹

۸۰۰-۸۱-۸۵-۹۲-۱۰۲-۱۰۳-۱۱۲-۱۱۶-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۸-۱۳۳

۱۳۸-۱۳۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۴-۱۶۲-۱۶۴-۱۶۷-۱۸۱-۱۸۳

۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۹-۱۹۲-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱

۲۰۷-۲۷۹-۳۲۴-۳۲۵-۳۵۳-



مصطفیٰ یاشا - ۴۴

مصطفیٰ رشیدیاشا - ۲۷۱

مصطفیٰ اکمل - ع -

مصطفیٰ اقلی خان - سپہام الدولہ - ۲۶ - ۲۶۰ - ۳۳۳

مظفر الدین شاہ - ۲۶۳

مفتخ الدول - ۲۲۹

ملکم خان - پرنس - ۱۸۲ - ۲۳۵ - ۲۵۱ - ۲۶۱ - ۲۶۶ - ۲۶۸ - ۳۵۹ -

ملکہ معظمہ - ۳۲ - ۳۳

منیر پاشا - ۲۷۸

منیف پاشا - ۹۷ - ۲۰۴

موسیٰ جبار اللہ - ۷ - ۳۱۹

جہدی۔ سوڈانی۔ ۱۱۹-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۳-

- ۲۲۱-۲۰۴-۱۹۸

مہدی خاں۔ ڈاکٹر۔ ۲۶۵

میونخ - ۲۲۸ - ۲۳۰ - ۲۳۶

۵

ناورخاں - جنرل ۔ ۷

تادورشاہ - ۱۹۵ -

ناصرالدین شاہ - ۳-۱۲-۱۶-۴۱-۶۴-۲۱۹-۲۲۲-۲۲۶-۲۲۸-۲۳۱-۲۳۳

۲۹۰۰۲۰۹-۲۹۴-۲۹۱-۲۵۷-۲۴۶-۲۴۴-۲۴۳-۲۴۱

۲۸۸-۳۱۲-۳۳۲-

ناصر الملک - ۲۹۱

ناظم الدولہ - ابوتراب خاں - ۲۵۸

ناتق کمال ہے - ۲۶-۲۶۴-۳۲۹

نیپولین - ۲۱۸

نجم - ۲۶-۲۲۳-۳۳۴

نجم - ۵-۳۳-۲۵۸

نجم الدولہ - ۲۱۸

نشان طاش - ۲۸۱

نصر اللہ اصفہانی - مرزا - ۲۶۵

نصر اللہ خاں - آقا مرزا - ۲۶۵

نصیر حسین - شیرازی - ۲۱۸

نظام - ۱۲۳-۱۲۶

نعمت اللہ خاں - آغا مرزا - ۲۲۳

نعیم ہے - عبداللہ - ۱۰۶

نواب حسین ہندی - ۲۴۸

نوویکوف - بادام - ۲۳۰-۲۳۶

و

وکیل الدولہ - وقاحین - ۲۲۲

ولف - ڈرامنڈ - ۱۹۳-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۳-۲۰۶

ونجتر - جزل - ۲۳۶

وہابی - ۶۳

وہبی - ڈاکٹر بہجت - خ - -

وہبی پاشاہ - ۱۰۶ -

ویلنگلے - ۲۳۵

## ۵

ہادی - سید - ۴

ہادی - شیخ - نجم آبادی - ۲۶ - ۲۵۵ - ۲۶۰ - ۲۶۵ - ۳۳۱

ہاشم - سید - ۹

ہرات - ۸ - ۳۹ - ۴۲

ہلکو - (ایف)

ہمایوں - ۸

ہمدان - ۳ -

ہیلانی - ۱۶۳

ہینس کوہن - ۱۶

## ی

یزد - ۲۱۸

یعقوب بیگ - ل -

یلدیز - ۲۸۱ - ۲۸۲

بین - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹

یونان - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹ - ۷۰

یونس - وہبی - حاجی - ۷۳



## اصطلاحات پیشہ وران۔ جلد اول دوم

یہ بہت ہی قابل قدر کتاب ہے جس کے مطالعہ سے معلوم ہوگا کہ ہماری زبان میں کیسا کچھ خزانہ بھراڑا ہے جو ہماری غفلت سے ناکارہ اور زنگ آلودہ ہو گیا ہے پہلے حصے میں تیاری مکانات اور تہذیب و آرائش عمارات کے ذیل میں بیس پیشوں کی اصطلاحات ہیں۔ دوسرے حصے میں تیاری لباس و تزئین لباس کے ذیل میں بچیس پیشوں کی اصطلاحیں بیان کی گئی ہیں۔ ہر اصطلاح کی مناسب تشریح کی گئی ہے اور حسب ضرورت ذہن نشین کرنے کے لیے تصویریں بھی دی گئی ہیں۔ باقی حصے زیر طبع ہیں۔ مولوی ظفر الرحمن صاحب نے ساہا سال کی محنت سے ترتیب کی ہے۔ ہر ادیب کی میز پر اور ہر کتب خانے کی لاری میں رکھنے کے قابل ہے۔

قیمت حصہ اول مجلد ۴۸ غیر مجلد ۴۴ حصہ دوم مجلد ۴۸ غیر مجلد ۴۴

لکھنؤ کا پتہ

انجمن ترقی اُردو (ہند) دہلی

